

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَوْتًا بَلْ أَحْيَاءُ

وَلَا تَكُنُوا مِنَ الَّذِينَ لَا تَشْعُرُونَ



حیات بعد ممات



شیخ غلام محمد احمد مولوی فاضل بنیشتی فاضل -
ایم اے - ایم - او - ایل -

دیباجہ

دلا اسرارِ خداں را مشہور نہ کر کہ میرے رسم
شوی محروم از ان سرکہ بر سر اسے تا بد
کن با زندہ پوشاں سر ز رنگی کاں و نشا
بزرگی از ور آئے جبہ دوستاں پہ تا بد

انہوں اور کامل مومنوں کی حیات و حیات میں کوئی فرق نہیں ہوتا۔ وہ مریض کے بعد بھی زندہ رہتے ہیں بلکہ انکی برزخی حیات دنیاوی حیات سے بھی اتم و اکمل ہوتی ہے۔ اور انکی روحانی قوتیں دنیا سے گذر جاتے کے بعد بہت بڑھ جاتی ہیں۔ اس حقیقت سے مسلمان کی ایک جماعت کو انکار ہے اس جماعت کے ایک سرسکر شیخ ابن تیمیہ ہیں۔ جو اپنی دنیا میں شیخ الاسلام امام تقی الدین ابن تیمیہ حجازی کے نام سے مشہور ہیں۔ انہوں نے اسی بحث پر ایک مشہور کتاب الوسیلہ لکھی ہے۔ اس میں انہوں نے اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے اُن بہت سی باتوں سے انکار کر دیا ہے۔ جن پر نبوت و ولایت کی سرفراک عمارت استوار ہے۔ اسلئے ہم نے اپنی اس کتاب میں ان اصولوں کو بے نقاب کیا ہے۔ جن سے کمال ولایت کی روح طیار ہوتی ہے۔ وہ اس کتاب کے لکھنے سے یہ منشا ہرگز نہیں کہ کوئی کمالات و ولایت و نبوت کے منکر و پرمنہ آئے۔ بلکہ ہمارا مقصد صرف اس قدر ہے کہ حقیقت حال قارئین کرام کے آئینہ دل پر منعکس ہو۔ کتاب کے پہلے تین بابوں میں علاوہ اور بابوں کے ترکیب و عا۔ تو شل۔

تشفیع۔ استدرا۔ اور زیارت قبور کے متعلق بحث کی گئی ہے۔ جو چوتھے باب میں شیخ ابن تیمیہ کے اعتقادات کا تجزیہ کر کے بتایا گیا ہے کہ شیخ موصوف نے کہاں کہاں اغترش کیا ہے۔ پانچویں باب میں اُن اونچی اونچی کیفیتوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ جن کا حاصل کرنا کامل مومن کیلئے از بس ضروری ہے۔ اندر بس باقی ہوس۔

جوں۔ یکم اکتوبر ۱۹۳۵ء

احمد حبیبی

فہرست مضامین کتاب حیات بعد ممات

فقہ	خلاصہ مضمون	فقہ	خلاصہ مضمون
۱	ملا انکار و انسانی روح میں بہت فرق ہے۔	۱	باب دل نبیوں کی وفات کے بعد انکے فرائض کی بجا آوری
۱۱	ملا انکار کی محیر العقول طاقتیں کیا ہیں۔	۲	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام خاتم النبیین ہیں
۱۱	انسانی روح کو بھی حیر العقول قوتیں حاصل ہیں	۳	نبوت کا خاتمہ اس کے امتدادی ارتقا کی قوت سے ہوا۔
۱۱	انسان کا کمال ان ہی میں مرکوز ہے۔ کہ وہ اس دنیا میں رہ کر روح کی تمام غیر معمولی قوتیں اور طاقتیں حاصل کرے۔ اور اسی حصول کا دوسرا نام پاکیزگی ہے۔	۳	آپ رحمۃ اللعالمین کس لحاظ سے ہیں۔
۱۱	روح کی ان غیر معمولی طاقتوں کے نفسی دلائل کیا ہیں۔	۳	حرف لہو کا استعمال کس طرح ہوتا ہے۔
۱۱	انسان کا کمال کشف و حکومات کے علاوہ کچھ اور ہے۔	۳	خاتم النبیین کے بعد کوئی نبی نہیں آ سکتا نہ نبی تشریفی اور نہ غیر تشریفی۔
۱۲	ابلیس اور اسکی ذریات کی غیر معمولی طاقتیں جس انسان سے ایک جد کا ذمہ سٹی ہے۔	۳	کے مقام میں عموم کا مفہوم رکھتا اور نفی انصاف کا مضمون پیدا کرتا ہے۔
۱۳	کسی ایک باطنی خارجہ کا ترقی پذیر ہونا ساکس کے کمال کی علامت ہے۔	۴	دوسرا نبی اس وقت آتا ہے جبکہ پہلا نبی اپنے فرائض ادا کرنے سے قاصر ہے۔
۱۳	کسی ایک باطنی خارجہ کا ترقی پذیر ہونا ساکس کے کمال کی علامت ہے۔	۵	خاتم النبیین کے کیا فرائض ہیں۔
۱۳	نبی اور ولی میں کیا فرق ہے۔	۱۱	تذکرہ کی نوعیت کیا ہے۔
۱۳	جسکی باطنی آکھ کھلتی ہے۔ اس کے باطنی کان بھی	۱۱	انسان کے اندر حق تعالیٰ کی روح موجود ہے۔

نمبر فقرہ	خلاصہ مضمون	نمبر فقرہ	خلاصہ مضمون
۱۳	کھلتے ہیں۔	۲۴	اطمینان قلب فکر سے حاصل ہوتا ہے۔
۱۴	کامل مومنوں کو علم غیب سے کچھ نہ کچھ ملتا ہے	۲۵	رسول اللہ کی محبت منزل مقصود کو پہنچاتی ہے
۱۵	غنی سے علم غیب کی نفی اور اثبات	۲۶	احسان کی اصطلاح کی تحقیق۔
۱۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب کے شواہد	۲۷	تذکرہ کی کیفیت رسول کی دعا اور توجہ بنیہ
۱۷	جس طرح جسم سے جدا ہوتی ہے۔ تو روح کی تمام طاقتوں سے قیود اٹھ جاتی ہیں۔	۲۸	حاصل نہیں ہوتی۔
۱۸	دنیا میں ہدایت رضالت کا دو گونہ نظام قائم ہے۔	۲۹	تذکرہ طلق اور ذکر مفید میں فرق
۱۹	حیات دنیوی کو حیات ابدی کوئی لگاؤ نہیں	۳۰	دعا اور کلمہ کا اثر ضرور ہوتا ہے۔
۲۰	ہاکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذاتی منصب ہے۔	۳۱	رسول کا فرض ہے کہ اسلام کو تمام مومنوں پر
۲۱	کیا تذکرہ کا کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد	۳۲	غالب کرے۔
۲۲	منقطع ہوا۔	۳۳	ایکے بانی جوارح کھلنے کے فتوہ اہل زندگی میں اہل
۲۳	رحمۃ للعالمین کا تعلق تذکرہ سے کیا ہے۔	۳۴	بعد وفات
۲۴	فیض روحانی نبی کی وساطت سے پہنچتا ہے	۳۵	اپنے مستجاب الدعوات ہونے کے شواہد
۲۵	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دھماکے صرف وحی کا آنا	۳۶	آپ سے دعا کی استدعا نہیں۔
۲۶	موقوف ہوا۔	۳۷	آپ کی وفات کے بعد آپ کی روح کے دھماکے
۲۷	فانی فی اللہ شخص کا کہنا کرنا حق تعالیٰ کا کہنا	۳۸	آپ کی نفی قاسمیت کا تجزیہ و اس کے دلائل
۲۸	کرنا ہے۔	۳۹	باب اول کا خلاصہ
۲۹	روحانی فیض کے حصول کا ذریعہ ذکر اللہ ہے	۴۰	دوسرا باب نبیوں اور نبیوں کی ذات اور
۳۰	نفس و قلب اور روح کے افکار	۴۱	ان کی وفات کے بعد توسل۔
۳۱		۴۲	دعا کی فضیلت

نمبر فقرہ	خلاصہ مضمون	نمبر فقرہ	خلاصہ مضمون
۱	خود ہونے والی اور مومن عالم برزخ میں	۲	دعا کا اثرہ کے ادب
۲	ماریں اور قرآن پڑھتے ہیں۔	۳	دعا اوقات
۳	آپ کا استغفار اپنی امت کیلئے وفات کے	۴	اجابت دعا کے احوال
۴	کے بعد بھی جاری ہے۔	۵	دعا گوشت جن کی دعائیں قبول ہوتی ہیں۔
۵	وفات کے بعد بھی آپ اپنی امت کے افراد کیلئے	۶	دعا کی قبولیت
۶	دعائیں لگاتے ہیں۔	۷	خلاصہ تقریر بالا
۷	عالم برزخ میں مومنوں کی روحوں میں کمال	۸	روح کی قوتیں وفات کے بعد روح کیسے
۸	کھینچنے دعائیں لگاتی ہیں۔	۹	رہتی ہیں۔
۹	مومنوں کے اعمال مرے ہوئے نبیوں پر پیش	۱۰	شہید زندہ ہوتے ہیں۔
۱۰	ہوتے ہیں۔	۱۱	شہیدوں کی صفات
۱۱	باب دوم کا خلاصہ مضمون	۱۲	نبیوں اور ولیوں کے کمالات وفات کے
۱۲	تیسرا باب۔ قبروں کی زیارت۔ اور ان کے	۱۳	بعد زائل نہیں ہوتے
۱۳	پاس دعا	۱۴	عالم برزخ کے حالات پر خدا کا پروردہ پڑا
۱۴	قبروں کی زیارت۔ اور دلائل دعا	۱۵	ہوتا ہے۔
۱۵	خلاصہ حدیثوں کا۔	۱۶	قرآنی نکات سے ایک نکتہ
۱۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر جانا اور وہاں دعا	۱۷	وسیلہ قیام طرح کا ہوتا ہے۔ ذات۔ دعا
۱۷	کرنا جائز ہے۔	۱۸	اور طاعت کا
۱۸	شہر حال کی حدیث کی تشریح	۱۹	تین طرح کے وسیلوں کے دلائل
۱۹	شہر حال کی حدیث کے متعلق مختلف رائے	۲۰	رسول کی روح میں اب بھی معافی طاقت
۲۰	قبر نبوی کی زیارت منیع فیوض و برکات ہے	۲۱	موجود ہے۔

مضمون خلاصہ	نمبر فقرہ	خلاصہ مضمون	نمبر فقرہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دعاؤں کی دعاؤں اور	۷	اور سنتیں رکھنا منع ہے۔	۳
استدعاؤں کو وقف ہو جاتے ہیں۔	۸	مردوں سے دعائیں مانگنا غیر مشروع ہے۔	۴
قبر کے پاس دعا کرنا اسباب شرک نہیں	۹	بچی مسلم کی قبر کے پاس دعا کرنا نہیں کہہ سکتے۔	۵
قبر کے نزدیک دعا کرنا منع نہیں	۱۰	کہ ہمارے رزق مغفرت وغیرہ کی دعا	
شیخ ابن تیمیہ کا قول	۱۱	کیجئے۔	
شیخ ابن تیمیہ کے اس قول پر حرج و قدح	۱۲	بچی مسلم نے نبیوں اور صالحوں کی قبروں کو	۶
نبیوں اور ولیوں کو وفات کے بعد پکارنا	۱۳	سبب بنانا۔ اسے حرام کیا ہے کہ لوگ	
جائز ہے۔	۱۴	قبروں کو متبرک سمجھ کر دامن دعا نہ لگیں۔	
نبیوں اور ولیوں کی ذات کا وسیلہ لینا جائز	۱۵	مسلمانوں کی قبروں کی زیارت و قسم کی جو	۷
ہے۔	۱۶	زیارت کی برہمنی قسم بھی ہے	۸
نابینا دینی حدیث کے راوی اور اسکا	۱۷	بعض غیر معمولی فعل جو شیطان ہوتے ہیں اور	۹
مضمون	۱۸	وہم پر مبنی ہوتے ہیں۔	
نابینا دینی حدیث کا مفہوم کیا ہے۔	۱۹	نبیوں اور صالحوں کو انکی قبروں پر بلانے	۱۰
باب ہذا کا خلاصہ	۲۰	والے مشرک ہیں۔	
باب چہارم شیخ ابن تیمیہ کے عقائد اور ان پر	۲۱	مرے ہوئے نبیوں اور ولیوں کا پکارنا	۱۱
حرج و قدح۔	۲۲	ان سے شفاعت چاہنا روا نہیں۔	
وسیلہ عین طرح کا ہے	۲۳	مخلوق سے سوال اصل میں حرام و مفسوزہ	۱۲
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وفات کے بعد مغفرت	۲۴	سباح اور توکل کے رو سے اس کا ترک	۱۳
چاہنا اجماع امت کے خلاف ہے۔	۲۵	افضل ہے۔	
مردوں کی شان میں قصیدہ کہ کر مرادیں مانگنا	۲۶	مخلوق سے سوال کرنا واجب نہ مستحب	۱۴

مضمون خلاصہ	نمبر فقرہ	خلاصہ مضمون	نمبر فقرہ
نبی یا غیر کی ذات کے حوالہ سے دعا روا	۱۳	میت سے سوال نہ واجب نہ مستحب	۱۳
نہیں۔	۱۴	نہ مشروع۔	
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت و حرمت وفات کے	۱۵	غیر اللہ کی طرف مشروع و بخت۔ امید اور	۱۵
بعد ایسی ہی ضروری ہے۔ جیسی کہ حیات	۱۶	خدا کی ہی محبت شرک ہے۔	
۲۶	۱۷	و اتبعوا الیہ الوسیلہ میں وسیلہ سے طاعت	
میں تقبی۔	۱۸	مراد ہے۔	
قبر نبوی پر اپنے لئے دعا کرنے کی وقت رخ	۱۹	استسقا کی حدیث میں وسیلہ حضرت عباس	۱۶
قبلہ کی طرف ہونا چاہئے۔	۲۰	کی دعا کا تھا۔	
قبر نبوی پر کھڑے ہو کر اپنے لئے دعا نہ کرنا	۲۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کا وسیلہ کبھی نہیں	۱۸
چاہئے۔	۲۲	لیا گیا۔	
قبر نبوی پر بار بار نہ آنا چاہئے۔	۲۳	اتباع کے حق کا واسطہ دیکر سوال کرنا ایک	۱۹
ایکی وفات کے بعد آپ سے مرادیں مانگنا	۲۴	مختلف فیہ مشدہ ہے۔	
اور شفاعت چاہنا غیر مشروع ہے۔	۲۵	نبیوں کے حق کیساتھ سوال جائز ہے	۲۰
قبر نبوی کی زیارت مستحب نہیں کیونکہ زیارت	۲۶	استسقا تک غنیمت محمد کی تاویل	۲۱
کی سب حدیثیں ضعیف ہیں۔	۲۷	نابینا کو بینائی حاصل ہونا رسول کا بھروسہ	۲۲
قبر نبوی کی زیارت واجب نہیں۔	۲۸	ہے۔	
قبر نبوی کی زیارت کی نذر کا پورا کرنا واجب نہیں	۲۹	قسم اور سوال میں فرق	۲۳
یہ کہنا کہ میں نے قبر نبوی کی زیارت کی کوفہ	۳۰	انبیاء کے حوالہ سے سوال امام اعظم	
ہے۔	۳۱	لے ناجائز قرار دیا ہے۔	
نبیوں اور صالحوں کی قبروں پر نماز پڑھنا	۳۲		
حرام ہے۔	۳۳		

نمبر عقیدہ	خلاصہ مضمون	نمبر عقیدہ	خلاصہ مضمون
۳۶	موت نہیں۔	۳۶	ذات کے حوالہ سے دعا کی حدیث سب ضعیف ہیں۔
۳۸	مخوفات سے پناہ مانگنا جائز نہیں۔	۳۷	تابینا والی حدیث میں نبی کی دعا کا وسیلہ لیا گیا ہے۔
۳۹	وسیلہ کا دوسرا نام اعمال صالحہ ہے۔	۳۸	ایک ہی ذات کے حوالہ سے دعا کرنا بہت سے علماء نے ناجائز بنایا ہے۔
۵۰	میت درجہ بہت کرنا بالکل بے فائدہ ہے۔	۳۹	غیر اللہ سے استعانت ناجائز ہے۔
۵۱	علم کے سوال سوا اور سوال ممنوع ہیں۔	۴۰	بعض مخلوق کے حوالہ سے دعا کرنا اور بعض کے حوالہ سے دعا نہ کرنا۔ یہ تفریق درست نہیں۔
	دیگر اعتقادات	۴۱	نبی صلیم کی دعا و شفاعت سے وسیلہ دو طرح ہو سکتا ہے۔
۵۲ تا اخیر باب	باقی تخم۔ وہ باتیں جو مومنوں کو کمال حاصل کرنے کیلئے لایہدی ہیں۔		استسقاء اور توسل کی حقیقت ضرور دعا چاہیے۔
	تعداد سوالات		رسول اللہ سے استسقاء استسقاء اور توسل الہی زندگی میں ہو سکتا تھا۔
۵۰ سوال	اول۔ بیعت	۴۲	آپ کا اپنی امت سے دعا چاہنا مخلوق سے سوال کرنا نہیں ہوتا۔
۵۱ سوال	دوم۔ ذکر قلبی و روحی۔	۴۳	جن چیزوں کی قدرت خدا سوا اور کسی نہیں ان میں بتوں اور فرشتوں کی نظر رجوع ناجائز ہے۔
۵۲	سوم۔ تجلی ذاتی و صفاتی۔	۴۴	خود بخود بتوں اور صالحوں کو ملاحظہ کرنا چاہیے۔
۵۳	چہارم۔ الہام۔	۴۵	قرت ہو بتوں اور صالحوں پر سائل کی درخواست
۵۴	پنجم۔ کفر حقیقی و اسلام حقیقی		
۵۵	ششم۔ کشف قبور۔ قلوب۔ ملکوت		
۵۶	ہفتم۔ معرفت و حقیقت۔		
۵۷	رمز۔ مکمل نام		
	منتخب۔ منتخب کثر التعمال مولفہ علی متقی		

حیات بعد ممات

از

شیخ غلام محمد ایم اے۔ ایم۔ او۔ ایل

باب اول

نبیوں کی وفات کے بعد ان کے فرائض کی بجا آوری

ہزار گنتہ غبار کبتر ز مویا بجاست نہ ہر کہ سرتیرا شد قلندر می داند
نہ ہر کہ طرف کلمہ کج نہاد و تہ نہشت کلاه داری و آیین سرور می داند

۱۔ نبوت مطلق کے لحاظ سے سب نبی ایک جیسے ہیں۔ لیکن ذاتی فضیلت کے لحاظ سے ایک کامرتبہ دوسرے سے بڑا ہوا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ رسول ہیں۔ ہم نے برتری دی ہے۔ انکے بعض کو بعض پر سان میں سے وہ ہیں جن سے اللہ نے کلام کی۔ اور ان کے درجے بلند کئے۔ اور ہم نے عیسیٰ ابن مریم کو کھلی نشانیاں دیں۔ اور اسکی روح القدس سے تائید کی۔ بعض نبی ایسے ہوئے ہیں۔ جنکوئی شریعت اور نبی کتاب عطا ہوئی۔ جیسے کہ حضرت موسیٰ اور حضرت محمد علیہم الصلوٰۃ بعض ایسے ہیں جنہیں نہ تو نبی کتاب ملی اور نہ نبی شریعت جیسے کہ وہ نبی جو حضرت نوح سے لیکر حضرت عیسیٰ تک اور حضرت عیسیٰ سے لے کر حضرت محمد تک آتے رہے۔ یہ نبیوں کے مدارج کی اصولی تقسیم ہے۔ اس تقسیم کے اندر بھی ایک تقسیم ہے اور وہ تقسیم ذاتی مراتب کے لحاظ سے ہے۔ حضرت موسیٰ کو بھی نبی

علا لا تفرق بین احد منهم ہم میں سے کسی میں بھی کوئی فرق نہیں کرتے۔ بقرہ ۲۵۳

تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفعه بعضهم درجات
واتينا عيسى ابن مريم البينات آية ناه بروح القدس۔ بقرہ ۲۵۳

شریعت اور نبی کتاب ملی۔ اور حضرت محمد کو بھی۔ لیکن ان دونوں کی نبوت میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ حضرت موسیٰ ایک معین وقت کیلئے بنی اسرائیلوں کے رسول تھے۔ اور حضرت محمد صلعم تمام زمانوں اور تمام قوموں کیلئے رسول ہیں۔ ان کی نبوت کیلئے نہ تو زمانہ کی تخصیص ہے۔ اور نہ قوم کی وہ نبی رہینگے۔ مگر کب تک؟۔ رہتی دنیا تک۔ اور کس قوم اور کس امت کیلئے؟۔ تمام قوموں اور تمام امتوں کیلئے جو قیامت تک آتی رہینگے۔ دیکھئے دونوں نبی مرسل ہیں۔ لیکن ایک کے بعد تو نبی آتے رہے۔ مگر دوسرے کے بعد نبیوں کا آنا موقوف ہوا۔ یہ ہے ہر ایک نبی کے اپنے اپنے مرتبہ کی بات اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اور ہمیں بھیجا ہم نے تجھے مگر تمام لوگوں کیلئے خوشخبری دینے والا اور ڈرانے والا۔ کہ دے لے لوگوں تم سب کی طرف اللہ کا رسول ہوں۔ پس ظاہر ہے کہ آپ تمام قوموں کی طرف نبی بن کر آئے۔ اور چونکہ آپ خاتم النبیین ہیں۔ اسلئے آپ سب وقول سب زمانوں کیلئے نبی ہیں۔ اللہ تعالیٰ کہتا ہے۔ محمد ہم لوگوں میں سے کسی کا باپ نہیں۔ لیکن وہ تو اللہ کا رسول اور خاتم النبیین ہے اور اللہ ہر چیز کا جلتے والا ہے علیہ

۲۔ یہ ایک مافی ہوتی بات ہے کہ جس شئی کی ابتداء ہوتی ہے۔ اسکی انتہا بھی ہوتی ہے۔ دنیا کی ابتداء ہوئی۔ اسکی انتہا بھی ہوگی۔ انسان پیدا ہوا اسلئے فنا کے آغوش میں جائیگا۔ بھی۔ ہر شے مذہب کا یہ عقیدہ ہے۔ کہ خالق مطلق نے زمین و آسمان کو پیدا کیا۔ اسلئے یہ فنا بھی ہونگے۔ دہریوں اور مادہ پرستوں کا خیال ہے کہ دنیا جہاں ازلی ہے وہیں ابدی بھی ہے۔ یعنی اسکی ابتداء نہیں اسلئے اسکی انتہا بھی نہیں۔ نبوت کی ابتداء ایک وقت ہوئی اسلئے

لہ وادرسناک الا کافۃ للناس بشیاء وندیرا وکنز اللہ الناس یعلیٰ۔ سبہا۔ ۳۴۔ ۲۸۔

عقل یا یہا الناس الخی ہوا للہ الیک جمیع الذی لہ ملک السموات الارض۔ اعراف ۷۔ ۱۵۸
ما کان محمد اباحد من رجالکم ولکن رسول۔ اللہ وخاتم النبیین وکان اللہ
بکل شئی علیما۔ احزاب۔ ۳۳۔ ۴۰۔

۳۹-۵۸- لو شاور بنا لا نزل ملائكة ۲۱-۱۲- لو تزيلاو لعن بنا الذين
كفروا منهم عذابا اليما ۲۸-۲۵- لو نشا وجعلناه اجاجا ۵۶-۷۰-
ولو لا ان كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ۵۹-۳- لو كنا نسمع
او نعقل ملكنا في اصاب السعير ۶۴-۱۰- قل لو كان مع الهة
اذا لا بتغوا الى ذي العرش سبيلا ۱۷-۲۲- شرح ملا (ص ۳۹۷) میں تو کے
متعلق ہے۔ وقد يستعمل على فقد لزوم الثاني مالاو مع انتقاء اسلازم
يستدل به على انتقاء الملزوم كقوله تعالى لو كان فيما آلهة الا الله نفس
لان لو ههنا نذل على لزوم الفساد لتعد دالا لهته وعلى ان الفساد منتف
فيعلم من ذلك انتقاء التعدد لكان عملا لازم ہے۔ اور كان بعدى نبى
مزموم ہے۔ اور لو لازم کے انتقاء کے لئے ہے۔ پس لو کے نے سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت
کابنی ہونا محال تھا۔ اسلئے سمجھ لو کہ لو امر محال کے لئے آتا ہے۔

ابن ماجہ کی حدیث ہے۔ لو عاش ابراہیم لکان صدیقاً نبیاً علیہا بھی لو امر محال پر
وارد ہوا ہے۔ چونکہ حضرت ابراہیم کا زندہ رہنا محال تھا۔ اسلئے ان کابنی بننا بھی محال
تھا۔ اور یہ دونو باتیں اسلئے محال تھیں۔ کہ آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہو سکتا تھا۔ رسول اللہ
صلعم کا فرمان ہے کہ مجھے تمام نبیوں پر چھ چیزوں سے فضیلت دی گئی ہے۔ مجھے جو امم کھلا
عطا ہوئے۔ اور مجھے رعب سے مدد دی گئی۔ اور میرے لئے غنیمتیں حلال کی گئیں۔ اور
میرے لئے زمین سجدہ گاہ اور پاک کرنے والی بنائی گئی۔ اور میں تمام خلقت کی طرف رسول
بنا کر بھیجا گیا۔ اور بنی میرے ساتھ ختم کئے گئے علیہ الانبیاء پر آل تنفراق کا ہے۔ یعنی تمام

۱۶-۳۱- عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی علیہ وسلم قال فضلت علی الانبیاء بست اعطت جو امم الکلم ونصرت بالرعب و
احلت لى لغاتم وقلعت لى الارض مسجدا وطهورا وادسلت لى الخلق كافة وختم النبیین۔ (رواہ مسلم)

ختم کے نبی خواہ تشریفی اور خواہ غیر تشریفی۔ اور یہی صورت النبیین میں ہے۔ یعنی آپ پر ختم کی
نبوت تشریفی وغیر تشریفی ختم ہوئی۔ یہاں ایک بات غور طلب ہے۔ قرآن کے رو سے نبی اور
رسول کا لفظ مترادف پایا جاتا ہے۔ جیسا کہ اکثر مفسرین کی رائے ہے۔ لیکن ائمہ اصول کے
یہاں نبوت اور رسالت میں عموم و خصوص مطلق کی نسبت ہے۔ یعنی ہر رسول نبی ہے۔ لیکن
ہر نبی رسول نہیں۔ مگر یہ مسئلہ بات ہے۔ کہ نبی کا لفظ نبی تشریفی اور غیر تشریفی دونوں کیلئے استعمال
کیا جاتا ہے۔ پس ظاہر ہے کہ اس حدیث میں انبیاء کا لفظ اسلئے استعمال کیا گیا ہے۔ تاکلاس
سے یہ احتمال بھی جاتا ہے۔ کہ آپ پر صرف نبوت تشریفی ختم ہوئی۔ غیر تشریفی ختم نہیں ہوئی۔
یعنی آپ کے بعد ایک غیر تشریفی نبی کا آنا بھی اب محال ہے۔ صحیحین میں ہے میں محمد ہوں۔ میں
احمد ہوں۔ میں وہ ماجی ہوں جس سے اللہ کفر مٹاتا ہے اور میں وہ حاشر ہوں جسکے پیچھے لوگ
اٹھائے جائینگے۔ اور میں عاقبت ہوں اور عاقب وہ ہوتا ہے جسکے بعد کوئی نبی نہیں آتا علیہ
یہاں الفاظ ثنیس بعدہ نبی۔ نفی نبوت پر دلالت کرتے ہیں۔ عربی زبان دان جانتے ہیں کہ یہاں
لیس کیساتھ اسم تکرر کا استعمال جنس نبی کی نفی پر دلالت کرتا ہے علیہ اور بعدہ۔ غلط سے نبوت
کا مطلق طور محال ہونا ظاہر ہے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کو اپنے نام بتایا کرتے تھے
اور فرماتے تھے کہ میں محمد۔ احمد۔ مقفی حاشر۔ بنی القریتر اور بنی الرحمة ہوں علیہ جمع البجاریں ہے
کہ مقفی اخر البیاء کو کہتے ہیں علیہ غرب کے محاورہ میں قضی علیہ اس شئی کی نسبت استعمال کرتے
ہیں رجوا آخر کو ہوا اور ختم ہونے والی ہو۔ پس اس حدیث کا منشا یہ ہے کہ آپ آخری نبی ہیں آپ کے
بعد اب کوئی اور نبی نہ لے والا نہیں۔ صحیحین میں سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ حضرت رسول
کریم نے حضرت علی کو فرمایا انت منی بمنزلہ ہرون من موسی الا انک لا نبی بعدی علیہ
علیہ مشکوٰۃ باب اسماء نبی علیہ منہ منہ ہے۔ والتمکرة فی موضع النفی تعیم یعنی نکوئی کے مقام میں
عموم کا مقوم رکھتا ہے۔ اور ملا (ص ۷۸) علیہ مشکوٰۃ باب اسماء النبیین علیہ المقصی هو الموی لذا
الحاکم انتہاء المتبع لهم ناوا فی فلا نبی بعدی جمیع البجاریں مشکوٰۃ باب مناقب علی رض۔

اہل معانی اور اہل لغت کے یہاں یہ متعارف بات ہے کہ نکرہ پر لا کا استعمال نفی جنس کیلئے ہوتا ہے۔ جب تک کہ اسکے خلاف کوئی قرینہ صارفہ نہ پایا جائے۔ یعنی اگر رسول اللہ صلعم کے بعد نبوت غیر تشریعی بھی جائز ہوتی۔ تو کم از کم حضرت عمر اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم تو نبی ہوتے۔ لیکن ان میں سے کسی نے بھی نبوت کا دعویٰ نہیں کیا۔ حضرت عمر اگر نبی تشریعی نہیں ہو سکتے تھے تو کم از کم غیر تشریعی تو ہوتے۔ مگر انہوں نے اسکا بھی دعویٰ نہیں کیا۔ حضرت ااروں حضرت موسیٰ کیساتھ نبی غیر تشریعی تھے۔ کیونکہ کتاب سوٹی پر اتری تھی۔ اسی طرح اگر کتاب حضرت محمد پر اتری تو حضرت علیؑ نبی غیر تشریعی ہو سکتے تھے۔ بصورت کہ لابی بعدی سے صرف نبوت تشریعی کی نفی کی طرف اشارہ ہوتا۔ لیکن اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے۔ کہ جنس نبوت کی نفی ہو رہی ہے۔ نہ کہ نبوت تشریعی کی لابی بعدی میں نکرہ پر لا وارد ہوا ہے۔ اور یہاں کوئی ایسا قرینہ صارفہ موجود نہیں جس سے ظاہر ہو کہ مفہوم متعارف سے انحراف کیا گیا ہے۔ نکرہ اور لا کا اس طرح کا استعمال قرآن میں بہت جگہ آیا ہے۔ سورہ بقرہ کے شروع میں ہے۔ لا دیب فیہ یہاں نکرہ پر لا کے لانے سے جنس ریب کی نشی ٹھیکٹی۔ لا شریک لہ اور لا الہ الا اللہ میں بھی صورت یہی ہے۔ یہاں کوئی قرینہ صارفہ موجود نہیں جسکی وجہ سے نفی جنس سے انحراف کیا جائے۔ سورہ النعام میں ہے۔ لا مبدل لکلماتہ ۶-۱۱۶۔ ایک اور جگہ ہے۔ لا خوف علیہم ولا ہم یخذون۔ لا علم لنا الا ما علمتنا۔ قرینہ صارفہ خود بخود معادوم ہو جاتا ہے۔ لا فتنی الا علی۔ ہم جانتے ہیں کہ فتوت حضرت علیؑ تک ہی محدود نہیں۔ کیونکہ انکے علاوہ اور بھی دنیا میں صاحب فتوت نظر آتے ہیں۔ اس سے نتیجہ یہ نکلتا ہے۔ کہ یہاں فتی سے فتی کامل مراد ہے اور یہاں حضرت علیؑ کی فتوت پر صرف زور دینا مقصود ہے۔ نہ کہ جنس فتی کی نفی کا صلوة الا بحصول القلب فاذ کیلئے حصوہ قلب شرعاً شرط نہیں اور یہ قرینہ صارفہ ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہاں صلوة کاملہ کی نفی مراد ہے۔ نہ کہ عامہ کی۔ لادین لمن لا امانتہ لہ جو شخص اپنی

امانت کا لحاظ نہ رکھے اس کا دین سائے کا سائے زائل نہیں ہوتا جیسے کہ شریعت کا صاف فتویٰ ہے۔ اسلئے یہاں یہ مراد ہے کہ کامل دین کے تحقیق کیلئے امانت کا وجود ضروری ہے۔ یہاں اس قرینہ صارفہ کی وجہ سے دین سے دین کامل مراد ہے۔ ترفذی اور مستدرک حاکم میں ہے وانہ سیمکون فی امتی ثلاثون کذاباً۔ بنعم اللہ نبی وانما خاتم النبیین لابی بعدیؑ مسدا احمد میں بھی اسی قسم کی ایک حدیث موجود ہے سکے آخر میں ہے۔ وانی خاتم النبیین لابی بعدیؑ یہاں بھی نکرہ پر لا کا آنا صحیحاً نفی جنس کیلئے ہے۔ اور یہاں کوئی قرینہ صارفہ موجود نہیں۔ صحیحین میں ہے کہ میں خاتم النبیین ہوں جسے جاہر کی روایت میں ہے کہ میں آیا اور میں نے نبوت کو ختم کیا جسکے علاوہ ایک اور حدیث مشہور موجود ہے۔ صحیحین۔ مسدا احمد اور ابن ماجہ میں ہے کہ بنی اسرائیل کی سیاست نبی کیا کرتے تھے۔ جب کوئی نبی فوت ہوتا۔ تو دوسرا نبی اسکی جگہ لے لیتا۔ مگر میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا۔ البتہ خلفاء ہونگے وہ بہت ہونگے الخ۔ ۱۰۰۔ یہاں بھی نکرہ پر لا تافہ داخل ہوا ہے۔ اور اس سے جنس نبوت کی نفی مراد ہے۔ پس یہ بات روز روشن کی طرح عیان ہے۔ کہ آپ کے بعد کوئی نبی مبعوث نہ ہوگا حضرت عیسیٰ ابن مریم کا نزول جو مسلمانوں میں مانا جاتا ہے۔ وہ شریعت محمدی پر ہوگا۔ وہ کوئی نئی

۱۰۔ منتخب جلد ۱ ص ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ صحیحین میں ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ مثلی مثل الانبیاء من قبلی کمثل قمر احسن بنیاء ترک منہ موضع لنسبۃ قطایر النظائر یستحق حسن بنیاء لا موضع نلک اللبۃ مکتہ ناسکت موضع اللبۃ ختم بل لبیا و ختم بل لوسلوفی روئے فانا للنبۃ وانا خاتم النبیین مشکوۃ ایضاً فی سید المرسلین ۲۷۔ ۲۸۔ ایک فقہ مجذ کو ظنی بھی کہتا ہے۔ لیکن یہ اصطلاح غلط اور غیر متعارف ہے۔ انکی دلیل یہ کہ مجدد نبی کا نفل ہوتا ہے۔ اسکے مجدد ظنی ہی کہلاتا ہے۔ یہ ہند لال درست نہیں سلطان کی کر نسل اللہ علی الارض کہتے ہیں سلطان اللہ کا نفل ضرور ہے مگر اسے کوئی ظنی خدا نہیں کہتا۔ اور نہ ظنی خدا کوئی ہو سکتا ہے مگر کوئی نبی کا نفل بھی ہو سکتا ہے یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ میں نبی ہوں کیونکہ کمال میں نبی ہے۔

شریعت نہ لائینگے۔ بلکہ وہ تو شریعت محمدی کے پیرو ہونگے۔ اور امت محمدی میں داخل ہو گئے۔
حضرت حافظ رحم کیا خوب کہتے ہیں :-

گرچہ شیریں و ہنال پاؤں شہانہ دلی
آن سیماں زمان ست کہ خاتم با اوست

۴۷۔ خیال یہ کیا جاتا ہے اور یہ ہے بھی درست کہ دوسرا نبی اس وقت آتا ہے۔
جبکہ اس سے پہلا نبی اپنا فرض منصبی ادا کرنے سے قاصر رہے۔ ورنہ اگر پہلا نبی ہی
اپنے فرائض ادا کرنے پر قادر رہے۔ اور وہ اپنے فرائض ادا کر لیا ہے۔ تو پھر دوسرے
نبی کے آنے کی ضرورت ہی کیا ہو سکتی ہے۔ ایک نبی کی لاشی ہوئی شریعت کی مبعاد اسی
حد تک مستند ہوتی ہے۔ جس حد تک اس نبی کی ذاتی قابلیت ہو۔ ورنہ اگر کوئی ایسا نبی
آجائے جو اپنے فرائض ادا کرنے پر ہمیشہ قادر ہو۔ تو اسکی شریعت قیامت تک قائم رہیگی
مثلاً ہم کہتے ہیں کہ نبی آخر الزمان کے فرائض یہ تھے خوشخبری دینا۔ ڈرانا۔ آئیں پڑھکر سنانا
کتاب حکمت سکھانا۔ پاک کرنا۔ اور دین حق کو غلبہ دینا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ بالتحقیق
اللہ تعالیٰ نے مومنوں پر احسان کیا جبکہ اسنے ان میں کا ایک پیغمبر ان میں بھیجا۔ جو انہیں آئیں
پڑھکر سنانا۔ اور انکو پاک کئے دیتا۔ اور انہیں کتاب اور حکمت سکھاتا ہے۔ اگرچہ اس سے
پہلے وہ کھلی گمراہی میں تھے علیہ اور میں بھیجا ہم نے تجھے مگر خوشخبری دینے والا۔ اور ڈرلنے والا
وہی وہ ذات ہے جسے اپنے پیغمبر کو ہدایت اور سچے دین کیساتھ بھیجا۔ تاکہ وہ غالب کر دے
اسے سب دینوں پر چاہے مشرکوں کو پڑائی معلوم ہو

عَلَيْهِ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ
وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ آل عمران ۳-۱۶۳-
بقرہ ۱۲۹-۱۶۱- جمعہ ۶۲-۲- عہدہ و ما ارسلناک الا مبشرا و قد بدلا۔ فرقان ۲۵-۵۶-
احزاب ۳۳-۴۵-۴۶- و تَنْتَظِمُ الْقُرْآنَ وَنُحِفُّا شَتَّى ۴۲-۲۰ عہدہ ہوا الذی دسلسلہ رسولہ
باللہ و دیز الحق لیظہر علی الدین کلہ و لو کرہ المشرکون۔ صفا ۶۱-۹

۵۔ ان ۴ آیتوں کے دوسے جو فرائض نبی آخر الزمان کے قرار پاتے ہیں۔ وہ یہ ہیں۔
اول۔ ڈرانا۔

دویم۔ خوشخبری دینا۔

سویم۔ آئیں پڑھکر سنانا۔

چہارم۔ کتاب و حکمت سکھانا۔

پنجم۔ پاک کرنا۔

ششم۔ دین حق کو سب دینوں پر غالب کرنا۔

۶۔ اول۔ ڈرانا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اور اسی طرح ہم نے بذریعہ وحی بھیجا تیری طرف
عربی قرآن تاکہ تو ڈر لے ام قرئی اور اسکے ارد گرد کے رہنے والوں کو اور ڈر لے لا جمع ہونے
والے دن سے۔ جس میں کوئی شک نہیں بلکہ چنانچہ اسی غرض سے قرآن بتدریج اُترتا رہا۔ اور
جو آئیں وقتاً فوقتاً اُترتی رہیں۔ آپ لوگوں کو سنا دیتے رہے۔ اس میں بشارت کی بھی آئیں ہیں
اور وعید کی بھی۔ گوکہ وحی آپ کی وفات سے منقطع ہوئی۔ مگر چونکہ قرآن سارے کا سارا محفوظ
ہے۔ اسلئے یہ فرض آپ کا اب خود بخود سر انجام پا رہا ہے۔

۷۔ دویم۔ خوشخبری دینا۔ یہ فرض بھی قرآن کی موجودگی کیوجہ سے خود بخود ادا ہو رہا ہے۔

۸۔ سویم۔ آئیں پڑھکر سنانا۔ جو جوں آئیں اُترتی رہیں۔ آپ لوگوں کو پڑھکر سنا دیتے

رہے۔ اور وہ سب کی سب دقیق میں محفوظ ہیں۔ بنا بریں یہ تلاوت آیات کا کام بھی خود بخود

ہو رہا ہے۔ اب چونکہ کوئی وحی نہیں ہوتی ہے۔ اسلئے ابتدائی تلاوت کی ضرورت

منفوق ہے۔

۹۔ کتاب اور حکمت سکھانا۔ کتاب کا سکھانا بھی وحی سے تعلق رکھتا ہے۔ یعنی جو

ملہ و لئلائ احیاء الینک قرآنہا عریبا لئلا یلذذوا من القرآن و من حولہا و تَنْتَظِمُ الْقُرْآنَ دُیوم الجمع

کاسر یب فیہ۔ شوریہ ۱۰۴-۱۰۵-

جو کتاب نجات بخا اترتی رہی آپ لوگوں کو احکام کتاب کے سکھاتے رہے۔ حکمت میں مسابک مسنونہ اور سنن نبوی داخل ہیں۔ اسلئے حکمت کا معتقد یہ ذخیرہ کلام اللہ اور احادیث نبوی میں محفوظ ہے۔ مگر حکمت نظریہ اور حکمت عملیہ کا انتہائی ڈانڈہ تزکیہ کے ساتھ جاملتا ہے۔ اور اس حکمت انتہائی سے وہی روشناس ہو سکتا ہے۔ جو پاک ہو چکا ہو۔ کیونکہ پاک ہوئے بغیر کوئی حکیم نہیں کہلا سکتا۔ اس حکمت کا سکھانا رسول کی ذات سے تعلق رکھتا ہے

۱۰۔ پنجم۔ پاک کرنا اسکے متعلق دو باتیں قابل غور ہیں۔ یعنی نوعیت پاکیزگی اور وسائل پاکیزگی۔

۱۱۔ تزکیہ کی نوعیت اور اسکا تجزیہ۔ انسان کی طاقتوں کا اندازہ لگانا قریباً ناممکن ہے۔ انسانی حقیقت میں اہم ترین شی روح بتی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب ہم نے آدم کے جسم کو درست کیا۔ اور اس میں ہم نے اپنی روح بھونکدی تو فرشتوں کو کہا کہ تم اسے سجدہ کرو مگر گویا کہ آدم علیہ السلام کو جو سجدہ فرشتوں نے کیا وہ اسی روح کیلئے سجدہ تغلیبی تھا۔ کسی نے کیا خوب کہا ہے۔

گر نہ بودے ذات حق اندر وجود آب و گل را کے ملک کر دے سجود

اگر یہ بات سچ ہے اور فی الحقیقت سچ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی روح آدم علیہ السلام کے جسم میں بھونکدی۔ تو پھر انسان کی طاقتوں کا اندازہ لگانا آسان نہیں۔ روح ربانی کی طاقتوں کی تفصیل سے سارا قرآن بھرا پڑا ہے۔ آسمانوں زمینوں کا پیدا کرنا۔ نظام عالم کا قائم کرنا۔ فنا و بقا کا سلسلہ کھڑا کرنا۔ ان ہوتی باتوں کا کردہ کھانا۔ دن کو رات۔ اور رات کو دن بنانا زندہ کو مردہ۔ اور مردہ کو زندہ کر دینا۔ نبیوں ولیوں کے لائق ہر جہرات و کلمات

علاہ فاذا سوئتہ وفتح فیہ من روحی فقوالہ سبحن بن جہ۔ ۱۵۔ ۲۹۔

کا ظاہر کرنا۔ ملکوت کے رموز و اسرار سے انکو واقف کرنا۔ یہ روح ربانی کے اونے کثرت میں ہیں۔ اگر اسی روح ربانی کا کثرت انسان کے اندر موجود ہے۔ اور فی الحقیقت موجود ہے تو پھر انسان متعین البیان کی روح کی طاقتوں کا جائزہ لینا بہت مشکل ہے۔ عام طور پر دیکھا جاتا ہے کہ اکثر انسان کو اس مادی دنیا میں رہ کر باخلاق العادت طاقتیں بہت کم حاصل ہوتی ہیں۔ پھر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ اس دنیا کے اندر اگر انسانی روح کی یہ طاقتیں کہاں غائب ہو جاتی ہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ روح مجرد میں تو اسکی تمام طاقتیں موجود ہوتی ہیں۔ لیکن جونہی کہ یہ روح مادی جسم کے اندر داخل ہوتی ہے۔ اسکی طاقتوں پر کڑی قیود لگ جاتی ہیں۔ اور روح کی یہ ساری طاقتیں مادیت کے انجیل میں روپوش ہو جاتی اور ان پر جمود کا عالم طاری ہو جاتا ہے۔ اسی لئے جن لوگوں کو روح کی یہ طاقتیں حاصل نہیں ہوتیں۔ اور یہ اکثر لوگوں کو حاصل نہیں ہوتیں۔ وہ انکے وجود سے ہی انکار کر دیتے ہیں اور حقیقت یہ ہے کہ لوگ خواہ مخواہ دشمن بن جاتے ہیں اس چیز کے جسے وہ نہیں جانتے انسان عداۃ ما جملوا انسانی روح اور ملکی۔ روح میں بہت تھوڑا فرق ہے۔ فرشتے بھی اللہ کے نور سے پیدا ہوئے ہیں۔ اور انسانی روح بھی۔ اس لحاظ سے ارواح انسانی اور ملائکہ ایک دوسرے سے ملتے جلتے ہیں۔ لیکن انسان جو فرشتہ سے افضل قرار دیا گیا ہے۔ تو اس لئے کہ وہ اس مادی جسم کے اندر رہ کر اور مادیت کی تمام شرر انگیز قوتوں سے مقابلہ کر کے روحانی کمالات حاصل کرتا ہے۔ فرشتوں کے ذمہ جو فرائض نظام عالم کے ہیں۔ ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ ان کی آن میں لاکھوں کوسوں کی مسافت طے کر سکتے۔ دور دراز فاصلوں سے دیکھتے۔ سنتے اور ادراک کر سکتے ہیں۔ فرشتوں کی ان محیر العقول قوتوں کے متعلق اگر آپ نقلی دلائل دیکھنا چاہتے ہیں۔ تو کم از کم یہ آیتیں پڑھ لیجئے۔ انعام۔ ۶۔ ۱۶۔ انفال۔ ۸۰۔ ۵۰۔ رعد۔ ۱۳۔ ۱۱۔ ۱۲۔ نحل۔ ۱۶۔ ۳۲۔ احزاب۔ ۳۳۔ ۹۔ نور۔ ۲۹۔ ۴۵۔ مؤمن۔ ۴۰۔ شوری۔ ۴۲۔ ۵۔ ۶۔ فتح۔ ۲۸۔ قصص۔ ۸۲۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۹۔ ۱۲۔

ان آیتوں سے یہ بات صاف ظاہر ہے۔ کفرشتے بارشوں اور ہواؤں کو ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جاتے۔ بجلیاں گراتے۔ رعد گرجاتے۔ ان میں تصرف کرتے کائنات موجود ہے۔ کجاگزہ لینے اور انکی دیکھ بھال کرتے۔ زمین آسمانوں میں گھومتے۔ مرنے والوں کے پاس آکھ جو ہوتے۔ قبروں میں داخل ہوتے۔ لوگوں کے اعمال لکھتے۔ انکی حفاظت کرتے۔ انہیں پرچلاتے۔ اللہ تعالیٰ کے عرش کے گرد پھرتے اور اسے اٹھائے بہتے۔ روحوں کو اعلیٰ علیین۔ اور اسفل سافین میں لے جاتے بستیاں الٹ پلٹ کرتے۔ شیاطین پرانکار پھینکتے۔ دور و دراز فاصلے آنکھ بھینکے میں طے کرتے۔ دل کی باتوں کی ٹوہ لٹا لیتے۔ اور ہر شکل اختیار کر سکتے ہیں۔ غرضیکہ دنیا جہاں کے سارے کام ان کے ہاتھوں سر انجام پاتے ہیں۔ اسی طرح انسانی روح کو بھی کچھ غیر معمولی طاقتیں حاصل ہوتی ہیں۔ اور وہ ان طاقتوں کو استعمال کر سکتی ہے۔ بشرطیکہ مادہ کی ہمسائیگی اسکے سد راہ نہ ہو۔ انسان کا کمال اسی بات میں مرکوز ہے۔ کہ وہ اس مادی جسم کے اندر رہ کر روح کی یہ ساری قوتیں اور طاقتیں حاصل کر لے۔ پس اسی کا نام پاکیزگی ہے۔ یعنی جب مادہ کی کثافت اور جسمانیست کی ہمسائیگی انسانی روح کو ان قوتوں کے استعمال سے نہ روکے۔ تو سمجھ لو کہ وہ انسان پاک ہو چکا ہے۔ اور یہی پاکیزگی اسکے کمال کا معیار اور اس کا منہ نام مقصود ہے۔ اور اسی پاکیزگی کے حاصل کرنے کیلئے وہ اس دنیا میں آنا اور وہاں بھرکوشش کرتا ہے۔ یہاں پونچکر آپ ضرور روح کی ان طاقتوں کے متعلق نقلی دلائل چاہینگے سائنس نے صحیحین میں ہے آپ نے فرمایا کہ صحیحین برابر کرو۔ میں تم کو اپنی پیٹھ پیچھے سے دیکھتا ہوں۔ جس طرح کہ میں تم کو سامنے سے دیکھتا ہوں۔ اے مسند احمد ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں وہ دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے۔ اور میں وہ مسندتا ہوں جو تم نہیں سہتے۔ آسمان سے کچھ آواز آ رہی ہے اور آواز آنا چاہے۔ مجھے اس ذات کی قسم ہے جسکے ہاتھ میں میری جان ہے۔ آسمان میں

چار انگلیوں کے برابر بھی کوئی مقام ایسا نہیں جہاں کہ کوئی فرشتہ مسجود نہ ہو۔ واللہ جو کچھ میں جانتا ہوں۔ اگر تم جانتے ہوئے۔ تو تم قہر طے ہنستے اور زیادہ روتے اور غمگین ہوتے پر عورتوں سے لذت حاصل نہ کرتے۔ بلکہ ہمہاڑیوں پر چڑھ جاتے اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کر جاتے۔ البوذر لوہے۔ کاش میں کٹا ہوا رخمت ہو جانا علیہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہے کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ساقہ کہ اور مدینہ کے درمیان سے گذر رہے تھے۔ ابن عباسؓ بھی ساتھ تھے۔ یہ قافلہ ایک وادی میں پہنچا۔ آپ نے فرمایا کہ یہ کون سی وادی ہے۔ صحابہ نے عرض کی کہ یہ وادی الرزق ہے۔ آپ نے فرمایا کہ میں گویا مونی کو دیکھ رہا ہوں۔ آپ نے انکے رنگ اور بالوں کا بھی کچھ ذکر فرمایا۔ مونی اپنی انگلیاں کانوں میں دیئے ہوئے لبیک کہہ رہے۔ اس وادی سے گذر رہے ہیں۔ پھر ہم چلتے چلتے ایک ٹیلے پر پہنچے۔ آپ نے پوچھا یہ کون سا ٹیلہ ہے۔ صحابہ نے عرض کی ہر شے لغت آپ نے فرمایا میں گویا یونس کو دیکھ رہا ہوں کہ وہ سرخ اوٹنی پر سوار حبیہ پہنے ہوئے ہیں۔ اور اوٹنی کی لگام تھامے لبیک کہتے ہوئے اس وادی سے گذر رہے ہیں۔ صحیحین میں ہے کہ کیا تم میرے آگے یہاں دیکھ سکتے ہو۔ خدا کی قسم مجھ پر تو تمہارا شوق و رکوع تک چھپا ہوا نہیں میں بالتحقیق تم کو اپنی پیٹھ پیچھے سے دیکھتا ہوں۔ اے مسند احمد میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے اکبر مجھے شام کی کنجیاں دیدی گئیں۔ خدا کی قسم میں اسکے سرخ محل اپنی اس جگہ سے دیکھ رہا ہوں۔ اللہ اکبر مجھے فارس کی کنجیاں دیدی گئیں۔ خدا کی قسم میں اسکے سفید محل اپنی اس جگہ سے دیکھ رہا ہوں۔ اللہ اکبر مجھے سین کی کنجیاں دیدی گئیں۔ خدا کی قسم میں اپنی اس جگہ سے صغار کے دروازے دیکھ رہا ہوں۔ اے صحیحین اور مسند احمد میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مجھ سے کچھ پوچھنا چاہے۔ پوچھ لے۔ خدا کی قسم جب تک میں اس مقام پر ہوں۔ تم جو

پوچھو گے بتاؤنگا۔ مجھے اس ذات کی قسم ہے جسکے دست قدرت میں میری جان ہے
 اس وقت اس چار دیواری کے اندر ہی جنت و دوزخ میرے سامنے کر دیئے گئے۔ دراصل ایک
 میں نمازیں مشغول تھا۔ سوئیکی اور بدی میں آج کے دن کے برابر کوئی دن میں نے نہیں دیکھا
 ایک بار حارث بن سراقہ سے رسول اللہ صلعم نے پوچھا کہ تمہارے ایمان کی کیا کیفیت ہے
 اس سے عرض کی کہ میرا دل دنیا سے اٹھ گیا ہے۔ رات کو جاگتا۔ دن بھوکا پیاسا رہتا ہوں
 اب میں گو یا رب العالمین کا عرش دیکھ رہا ہوں۔ اور اہل جنت کو آپس میں ملنے جلتے معاشقہ
 رہا ہوں۔ آپ نے فرمایا۔ تیرا دل اللہ نے نور سے معمور کر دیا ہے۔ اور تو نے معرفت
 حاصل کر لی ہے ایک دفعہ حضرت عمر نے ایک شخص سے پوچھا کہ تیرا نام کیا ہے۔ اس نے
 کہا کہ حمیرہ۔ آپ نے پوچھا کہ باپ کا نام کیا ہے۔ بولا شہاب۔ آپ نے پوچھا کہ کس قبیلہ
 سے ہو۔ بولا ذات نطلی میں۔ فرمایا جالیتے۔ گھروالوں کی خبر لے۔ وہ سب جل گئے۔ اس شخص نے
 جا کر دیکھا تو وہی حال تھا۔ جو حضرت عمر نے کہا تھا۔ ایک دفعہ فاروق اعظم جمعہ کے
 دن خطبہ پڑھ رہے تھے۔ پڑھتے پڑھتے بول اٹھے یا ساریہ الجبل۔ آپ نے ساریہ کو سر
 عسکر بنا کر ایک جہم پر بھیجا ہوا تھا۔ ساریہ نے یہ آواز مستقل میں سنی۔ اور اس پر عمل
 کر کے فتح حاصل کی۔ جب قاصد فتح کی خوشخبری لیکر دربار خلافت میں حاضر ہوا۔ تو اس
 نے یہ سارا ماجرا بیان کیا۔ یہ جناب رسول اللہ صلعم قبروں سے گذرتے تو اہل قبور کے
 حالات کا مطالعہ کرتے۔ اور ان آنکھوں سے فرشتوں کو دیکھتے تھے۔ مثلاً معراج بھی حضور
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کے روحانی کمالات کا ایک کرشمہ ہے۔ آپ نے بیت المقدس
 میں نماز پڑھی۔ آسمانوں پر پونچے۔ اور وہاں بڑے بڑے پیغمبروں سے ملاقاتیں کیں۔
 ملے منتخب جلد ۳۔ ص ۳۳۔ ملے منتخب جلد ۵۔ ص ۱۰۷۔ اسد الغابہ تذکرہ حارث بن
 سراقہ۔ ملے موطا امام مالک۔ ملے مشکوٰۃ باب الکرامات۔ ملے مشکوٰۃ باب عذاب قبر۔

۱۳۔ بول لا ترق سے پوچھا کہاں کے بول لا حرقہ انا کار پوچھا وہ کون کی جگہ ہے۔

جنت و دوزخ دیکھے۔ اللہ تعالیٰ کے حضور میں پونچے۔ اور وہاں پونچے جہاں کوئی
 فرشتہ پر بھی نہ مار سکتا تھا۔ اور پھر وہ کچھ دیکھا جو کسی ملک مقرب نے بھی دیکھا نہ ہوگا
 غرض کہ انسانی روح میں دور دور تک دیکھنے کی طاقت موجود ہوتی ہے۔ اور یہ طاقت
 اللہ کے نور کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے۔ جس سے اسکی ہستی کا نظام قائم ہے۔ حدیث میں
 ہے مومن کی فراست سے ڈرو کہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے۔ حدیث قدسی میں ہے
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرا بندہ میرا قرب نقلوں کے ذریعہ سے حاصل کرتا رہتا ہے۔
 تا آنکہ میں اس سے محبت کرتا ہوں سو جب میں اس سے محبت کرتا ہوں تو میں اسکا
 کان جس سے سنتا ہے۔ اسکی آنکھ جس سے دیکھتا ہے۔ اسکا لہجہ جس سے پکڑتا
 ہے۔ اور اسکا پاؤں جس سے چلتا ہے۔ ہو جاتا ہوں۔ اور اگر وہ مجھے مانگے
 تو اُسے دیتا ہوں۔ الخ ملے مسند احمد کی روایت میں یہ مستزاد ہے۔ کہ میں اسکا دل جس
 سے سمجھتا ہے۔ اور اسکی زبان جس سے بات کرتا ہے۔ بن جاتا ہوں۔ ملے جب حق تعالیٰ
 خود انسان کامل کا کان۔ آنکھ۔ لہجہ پاؤں دل زبان بن جائے۔ تو پھر اسکی روحانی حالت
 کا کیا کہنا۔ حضرت طر فظ کیا خوب کہتے ہیں۔

گر نور عشق حق بدل و جانب او فتد بالذکر آفتاب بھان خوبتر نشوی

از پاسے تاسر ہمہ نور خدا شود۔ درواہ ذوالجلال جوئے پاد سر نشوی

ایک یہ دعا حصن حصین میں منقول ہے۔ اے اللہ کر روشنی میرے دل میں اور روشنی
 میری آنکھ میں۔ اور روشنی میرے کان میں۔ اور روشنی میرے دایں طرف اور روشنی
 میرے بائیں طرف۔ اور روشنی میرے پیچھے اور روشنی میرے لئے۔ یہ دوسری روایت
 ملے منتخب جلد ۱۔ فصل ثالث فی المعراج۔ ملے روایت ترمذی منتخب جلد اول ص ۲۳۔ فرست
 ملے مشکوٰۃ باب ذکر اللہ عز وجل زوریت بخاری ملے منتخب جلد اول ص ۱۱۳۔
 شہ بخاری مسلم۔ ابو داؤد۔ ترمذی۔ ابن ماجہ۔ حصن حصین۔ ص ۹۱۔

میں یہ بھی ہے اور کر نور میرے پٹھوں میں۔ اور نور میرے گوشت میں اور نور میرے خون میں اور نور میرے بالوں میں اور نور میری جلد میں ملے ایک اور روایت میں ہے۔ اور نور میری زبان میں۔ اور نور میری جان میں اور زیادہ کر نور میرے لئے اور کر نور میرے لئے یہ دعا آپ کی مقبول ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے رگ رگ ریشہ ریشہ میں حق تعالیٰ کا نور سرایت کر گیا ہوا ہے۔ اور وہی نور آپ کے جسم کے ذرہ ذرہ میں کار فرما ہے۔ اور اسی نور کے بل پر آپ دور دور کی چیزیں دیکھتے آسمانوں زمینوں کے رموز و اسرار مشاہدہ کرتے۔ اہل قبور کے حالات کا مطالعہ کرتے فرشتوں کو دیکھتے۔ انبیاء سابقین سے ملاقاتیں کرتے۔ اور کیا کچھ نہ کرتے تھے۔ چونکہ یہ دعا آپ نے اپنی امت کو بھی سکھائی ہے۔ اس لئے اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ کیفیت نبیوں کے بعد کامل مومنوں کے جسم و جان میں پیدا ہو سکتی ہے۔ اور وہ دور دور کی چیزیں دیکھ سکتے۔ دور دور کی باتیں سن سکتے۔ اور پوشیدہ حالات کا مطالعہ کر سکتے ہیں۔ جیسا کہ اوپر کی بعض حدیثوں میں بیان کیا گیا ہے۔ یہ آنکھ کان اور روحانی قوی کی بڑھی ہوئی قوت کشف و کرامات میں داخل ہے۔ اسکے علاوہ کامل مومنوں سے ایسے ایسے خرق عادت افعال صادر ہوتے ہیں۔ جو کسی کے وہم و گمان میں بھی نہیں آسکتے۔ ان کو کمال کا کمال اس کشف و کرامات سے بہت بلند واقع ہوا ہے۔ ان کے نزدیک یہ کمالات اور کشف و کرامات آفات راہ ہیں۔ اور وہ ان آفات کو جاہ پیمائی کرنے کے راستے میں ہی چھوڑ دیتے ہیں۔ حضرت مغربی حقیقت کی ترجمانی کرتے ہوئے خوب کہتے ہیں کہ

ما سخن از کشف و کرامات چه گوئی چوں ما ز سر کشف و کرامات گذشتیم
 اے شیخ اگر جملہ کمالات تو انیست خوش باش گزریں جملہ کمالات گذشتیم
 اینها بحقیقت ہم آفات طریق اند ما در طلب از جملہ آفات گذشتیم

ملہ بخاری۔ مسلم۔ ابوداؤد۔ نسائی۔ ابن ماجہ۔ حسن حصین۔ ص ۹۱۔

ملہ نسائی۔ حسن حصین۔ ص ۹۰ تا ۹۳۔

یہ نکتہ کہ کامل مومنوں کا کمال کرامات سے بہت بلند واقع ہے۔ ناخن تہہ ہیر اور سعی عقل سے نہیں حل ہو سکتا ہے۔

ایکے از دفتر عقل آیت عشق آموزی ترسم این نکتہ تحقیق ندانی دانست
 شرح جموعہ گل مرغ سحر داند و بس کہ نہ ہر کورقے خواند و معانی دانست
 اس نکتہ کے حل کرنے کا یہ محل نہیں۔ اس کیلئے ہم کوئی دوسرا موقعہ تلاش کریں گے۔ تاہم اس قدر ظاہر کر دیا جاتا ہے۔ کہ کامل مومنوں کا یہ کمال اپنے اصل سے مل جانا اور اس میں گم ہو جانا ہے۔ چنانچہ اسی کی طرف خواجہ معین الدین صاحب چشتی اجیریؒ اشارہ فرماتے ہیں

مزار ہر دو جہاں دولت وصال تو بس وصال چیت کہ آمد شد خیال تو بس
 خواجہ حافظ شیرازی کیا خوب کہتے ہیں سے

دست از طلب نذارم تا کام من بر آید یا جان رسد بجاناں یا جان رتن بر آید
 بکشائے تر تہم را بعد از وفات و بنگار کہ آتش در و نم دو کار کفن بر آید
 ... اس وصال کی تحقیق خواجہ صاحب اجیریؒ کیا خوب کہتے ہیں سے

اگر بچشم حقیقت وجود خود۔ سینی قیام جلا اشیاء ہو خود۔ سینی
 اگر زامینہ رنگ جدوت برداشی جمال شاہد حق در شہود خود۔ سینی
 یہ بند ویدہ زاعیاں کہ تافعیں عیاں وجود دوست چو جان وجود خود۔ سینی
 یہ نکتہ غرور و نخوت سے حل نہیں ہو سکتا۔ جو متکبران شان رسالت و ولایت کے دماغ میں سایا ہوتا ہے۔ یہ تو گونساہی۔ فروتنی۔ ژرف نگاہی اور خاکساری سے حل ہوتا ہے۔

غلام تر گسست تو تا جدار آئند خراب برادر لعل تو ہو شیار آئند
 رقیب در گذر ویش ازین کن نخوت کہ ساکنان در درست خاکسار آئند

انہیں پاکبازوں خاکساروں کی نسبت عاشقاں سرمدی کے ابور الایا۔ اور وہابان علم لدنی کے استاد الاساتذہ جناب فخر کوین رسول نقادین صلعم فرماتے ہیں کہ جسے اللہ کے

دوست سے عداوت رکھی۔ اسے اللہ تعالیٰ کو لڑائی کا الٹیٹیم دیا۔ اللہ تعالیٰ ان ابرار
اتقیا۔ اخفیا سے پیار کرتا ہے۔ جو غیر حاضر ہوں تو کوئی انکی تلاش نہیں کرتا۔ اور جو حاضر
ہوں تو کوئی انکو اپنے پاس نہیں بٹھاتا۔ انکے دل ہدایت کے دئے ہوتے ہیں۔ اور وہ خود بخود
قناریک مقاموں سے نکلنے میں ملے صحیح مسلم میں ہے کہ بہت سے تولیدہ موالیہ ہیں۔ جو
دروازوں سے بٹائے جاتے ہیں۔ اگر وہ اللہ کی قسم کھائیں تو اللہ ضرور انکی قسم پوری کرتا
ہے۔

خاکساراں جہاں را بحقارت سنگر توجہ دانی کہ دریں گرد سوار باشد

۱۴۔ ہاں تو کامل مومن کی روح میں غیر معمولی قوت اور اک۔ قوت علم قوت دید
اور قوت سمع کا موجود ہونا تو ایک طرف یہاں تو ابلیس بعین اور اسکی ذریات میں بھی کچھ
ما فوق العادت قوتیں موجود ہوتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اور جب شیطان نے انکو انکے
اعمال اچھے کروکھائے۔ اور کہا کہ لوگوں میں سے کوئی بھی آج کے دن تم پر غالب نہیں
آسکتا۔ اور بالتحقیق میں تمہارا رفیق ہوں۔ لیکن جب دونوں فریق آمنے سامنے ہوئے تو وہ
اپنی ایڑیوں پر پیچھے مڑا۔ اور کہنے لگا کہ میں تم سے بری ہوں۔ یقیناً میں تو وہ کچھ دیکھتا ہوں
جو تم نہیں دیکھتے۔ میں اس سے ڈرتا ہوں۔ اور اللہ سخت عذاب دینے والا ہے۔
شیطان کی نظر کھلی ہوئی ہے اور وہ دہاں پونجی ہے۔ جہاں کہ عام لوگوں کی نہیں پونجی۔
ابلیس یا شیطان کی طاقت کا اندازہ لگانا بھی مشکل ہے۔ اسے ایک عجیب روحی طاقت
عطا ہوئی ہے۔ جسکے بل پر وہ ہر شخص کے خون میں سرایت کر جاتا اور ہاتھ پڑے پر اپنی
علم ابن ماجہ و شب الایمان یسقی۔ مشکوٰۃ باب الریاء والسنۃ معہ مشکوٰۃ باب فضل الفقراء۔
عنه و آخرتین لهم الشیطان اعما لهم وقال لهم لا غالب لکم الیوم من الناس وانی
جاؤ لکم فلما نزا عت الفتن نکص علی عقبیہ وقال لانی الرحمن منکم لانی لری
لا نزول لانی انا لله والله شدید العقاب۔ انقال۔ ۸۔ ۳۸

حکومت کا سک بٹھایا ہے۔ صحیحین میں ہے۔ جناب رسالت مآب صلعم نے فرمایا کہ شیطان
انسان کے جسم کے اندر خون کیساتھ ساتھ چلتا ہے۔ جس طرح فرشتے کو یہ قوت حاصل ہے کہ وہ
انسان کے دل میں کوئی اچھی بات ڈال دے۔ اسی طرح شیطان کو یہ قوت حاصل ہے۔ کہ وہ اس
کے دل میں کوئی بری بات ڈال دے اسے لڑنے لڑنے کے لئے شیطان کہتے ہیں مثلاً ہر ایک ابن آدم کی پیدائش کے
وقت ابلیس یا شیطان اپنی دشمنی کا اظہار کئے بغیر نہیں رہتا۔ اور مولود کو چھو بی دیتا ہے صحیحین
میں ہے۔ بنی آدم میں سے کوئی بھی مولود دیکھ کر میرا بن مریم کے ایسا نہیں جسے پیدائش کی قوت
شیطان نہ چھو لے۔ مولود شیطان کے چھو لے کیوجہ سے زور زور سے رونے لگتا ہے۔
صحیح مسلم میں ہے۔ کہ ابلیس اپنا تخت پانی پر نصب کرتا ہے۔ اور اپنی ذریات کو اطراف و کف
میں بھینچتا ہے۔ تاکہ وہ لوگوں میں فتنہ و فساد برپا کریں۔ الخ ملکہ خود اللہ تعالیٰ کا کلام پاک ابلیس
یا شیطان کی ان قوتوں پر شاد ہے۔ قرآن میں ہے۔ کہ جب تم قرآن پڑا کرو۔ تو شیطان سے اللہ
کی پناہ مانگ لیا کرو ورنہ کوہکرا ابلیس میں یہ طاقت ہے کہ ہر ایک قاری کو جہاں کہیں بھی وہ
ہو ورسوسوں میں ڈال دے۔ عامی مومن کیا یہ تو بیویوں کے مقابل پر بھی میدان میں اُتر آتا ہے خود
آدم علیہ السلام کے بہشت سے نکلنے کا باعث یہی ابلیس ہوا۔ اور کوئی نبی ایسا نہیں جسے اس
نے آڑے ہاتھوں نہ دیا ہو۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ہم نے نہیں بھیجا تیرے پہلے کوئی رسول
اور نہ کوئی نبی۔ مگر کہ جب اس نے خواہش کی تو شیطان نے اسکی خواہش میں کچھ اپنی طرف سے
ملا دیا۔ سو اللہ مٹا دیتا ہے۔ وہ کچھ جو شیطان ملا دیتا ہے۔ الخ معہ ابلیس خاتم النبیین کیساتھ
بھی دو دو ہاتھ کرنے سے نہ رکا۔ صحیح مسلم اور نسائی میں ہے۔ کہ اللہ کا دشمن ابلیس میرے لئے
برائے گارہ پھینکنے کیلئے آدھرا۔ میں نے تین بار اعوذ باللہ متک پڑھا۔ اور اسے کہا کہ کیا اللہ تیرے

عنه و عنه مشکوٰۃ۔ باب فی الوسوسہ۔ معہ مشکوٰۃ باب فی الوسوسہ۔

عنه و قدر قرأت القرآن فاستعذ باللہ من الشیطان الرجیم کل ۱۶۔ ۹ معہ و ما ارسلنا من قبک من رسول ولا نبی الا
اذا نزلنا علی الشیطان فی اھنیۃ فیسخ اللہ و اللہ یعنی الشیطان فم حکم اللہ انما و اللہ علیم حکیم۔ حج ۲۲۔ ۵۲

نے تجھے نہیں پھینکا۔ مگر وہ ذرا نہ جھجکا۔ تین بار اس طرح ہوا۔ پھر میں نے ارادہ کیا کہ اسے
 کپڑوں اور گرہما سے بھائی سلیمان نے دعا کی ہوتی۔ تو وہ صبح بندھا ہوتا اور مدینہ کے لڑکے
 اس کے ساتھ کھیلنے ہوتے تھے مسلم۔ بخاری۔ نسائی اور مستدر احمد کی ایک اور روایت میں
 ابلیس یا شیطان کی بجائے عفریت کا نام آیا ہے۔ روایت یہ ہے کہ ایک جن عفریت نے
 گزشتہ رات میری ناز روکے کیلئے مجھ پر انگار اسیسکا۔ مگر اس کی مدد سے میں نے اس پر
 قابو پایا۔ اور اسے مار پٹا دیا۔ اور خیال کیا کہ اُسے سجدے کے کسی ستون کیساتھ باندھ دوں
 تاکہ تم سب صبح اسے دیکھو۔ پھر مجھے اپنے بھائی سلیمان کی یہ دعا یاد آئی کہ اے رب مجھے بخش
 اور مجھے ایسی بادشاہت دے جو میرے بعد کسی کو نہ ہو۔ سو اللہ نے اسے ناکام پھیر دیا۔ جن
 کی پیالیش آگ سے ہے۔ اور انسان کی مٹی سے ہے۔ ارواح خبیثہ جنوں سے بھی ہوتے ہیں
 بعض بے سمجھ اور دہرایا خیال کے لوگوں کا عقیدہ ہے کہ جن کوئی جداگانہ ہستی نہیں بلکہ وہ بھی
 طاقتور اور قوی ہیکل انسانوں کی ایک جماعت ہے۔ یہ خیال انکا بالکل غلط ہے۔ کلام ربانی
 ایسے خیال کی پر زور تردید کرتا ہے۔ اور جس دن وہ ان سب کو اکٹھا کر دیگا۔ تو کہیں گالے
 جنوں کے گروہ۔ تم نے بہت سے انسان اپنے ساتھ ملائے۔ ایسا کہ اگر جن انسان ہی
 ہوتے تو پھر جنوں کو خطاب کر کے یہ کس طرح کہا جاسکتا ہے کہ تم نے بہت سے بنی آدم
 اپنے ساتھ ملائے۔ اس کے علاوہ قرآن میں جہاں کہیں بھی جن کا ذکر آیا ہے۔ وہاں ساتھ ہی
 اکثر انسان کا نام بھی آیا ہے۔ جس سے یہ صاف ظاہر ہوتا ہے کہ جن ایک جداگانہ ہستی
 ہے۔ اور انسان جداگانہ ہے اگر جن اور انیس ایک ہی چیز ہوتے تو پھر حق تعالیٰ یہ کبھی نہ
 کہتا کہ میں نے جن اور انس کو نہیں پیدا کیا۔ مگر اس لئے کہ وہ میری عبادت کریں۔ اور
 ملہ منتخب جلد ۴۔ ص ۲۸۸۔ ملہ منتخب جلد ۴۔ ص ۲۸۹۔ ملہ خلق الانسان من صلیا
 کانفجار وخلق الجنان من ماريج من نار۔ وحمن۔ ۵۵۔ ۱۲۔ ۱۵۔ حج۔ ۱۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔
 ملہ انعام۔ ۶۔ ۱۲۶۔ یحشر الجن قد استکثرتم من الانس الخ۔

یہ بھی نہ کہتا کہ میں نے جن کو شعلہ مارنے والی آگ سے پیدا کیا۔ اور انسان کو خشک ٹھنکا
 نے والی مٹی سے آگ مٹی سے لطیف ہوتی ہے۔ اور ہر ایک شکل اختیار کر سکتی ہے۔
 اس لئے جن بھی ہر شکل اختیار کر سکتے ہیں۔ اور جہاں چاہیں پورچ سکتے ہیں حضرت سلیمان
 علیہ السلام کو جو ایک جن نے کہا تھا کہ میں تھوڑے ہی وقت میں ملکہ سبا کا تخت جو کہ اس وقت
 سینکڑوں کوس دور پڑا تھا۔ لاسکتا ہوں۔ وہ اسوجہ سے تھا کہ شعلہ مارنے والی آگ سے
 پیدا ہوئی ہوئی مخلوق ایسے مافوق العادت کام کر سکتی ہے۔ مگر چونکہ اس مٹی کے پتلے میں نور
 حق اور اللہ کی روح موجود ہے۔ اس لئے اگر انسان پاک ہو جائے۔ تو جن اس کے سامنے نہیں
 ٹھہر سکتا۔ اور نہ انسان کی روحانی قوتوں کا مقابلہ کر سکتا ہے۔ حضرت رسالت آصیہم نے
 اسی لئے عفریت جن کو مار پٹا دیا۔ اور شیطان کو زیر کر لیا۔ یہ جن یہ شیطان جو انسان کے
 سرور ہوتا ہے۔ رسول برحق کی مدد کے بغیر نہیں دفع ہو سکتا۔ نفس بے لگام ابلیس سے
 رشتہ محبت جوڑ لیتا ہے۔ اور اسکی ہواداری کا دم بھرتا ہے۔ رحمۃ للعالمین کی نظر
 رحمت ان دونوں کو پیس ڈالتی اور ان کا کچھ مر نکال کر رکھ دیتی ہے۔

رحمۃ للعالمین بر معینہ رحمہم

کے جہالت خویش را محکوم شیطان ساختہ

۱۴۔ جب ابلیس لعین اور دیگر ارواح خبیثہ کی یہ طاقتیں اور قوتیں ہوں۔ تو پھر انسان
 کامل کی طاقتیں کا کیا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ یہاں یہ یاد رکھنا چاہئے کہ باطنی آنکھ کا دا
 ہوتا۔ باطنی کان کا کھلنا۔ دلی کامور القا بننا۔ روحانی قوی کا کمال ارتقا کو پونچنا اخلاق
 کا اعلیٰ درجہ پکینہ ہونا ہر ایک بجائے خود ثبوت اس امر کا ہے کہ مومن کا روحانی صعود
 کمال پر پونچ چوکلہ ہے۔ اگر ہمیں معلوم ہو جائے کہ فلاں شخص کی روحانی آنکھ کھل چکی ہے
 اور وہ دور دراز فاصلوں سے واقعات و اشیاء کا ملاحظہ کر سکتا ہے۔ تو پھر یہ بات لازمی
 ہے بلکہ یحشر الجن والانس۔ وحمن۔ ۵۵۔ ۱۲۔ ۱۵۔ واخلقت الجن والانس لا یعلمن۔ الا بامر۔

ہے کہ اسکی تمام روحانی قوتیں درجہ کمال کو پہنچ چکی ہوں۔ کیونکہ روحانی آنکھ کا دائرہ عمل اسوقت تک وسیع نہیں ہو سکتا۔ اور نہ وہ دور دور تک دیکھ سکتی ہے۔ جیناک کہ انسان کی باقی قوتیں بھی کمال ارتقاء کو نہ پہنچ لیں۔ اسلئے جب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل مومن کی روحانی آنکھ دور دور کی چیزوں کا باسانی ملاحظہ کر سکتی ہے۔ تو پھر ہمیں سمجھ لینا چاہیے کہ ان کے باقی قوی بھی غایت درجہ ترقی کر چکے ہیں۔ صحیح علم میں ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی بھار کے احاطہ میں اپنی چھر پر سوار تھے۔ اور صحابہ آپ کے ساتھ تھے۔ چھر نے لغزش کھائی اور آپ گر گئے تھے۔ کہ ناگاہ پانچ چھ قبریں سامنے آئیں۔ آپ نے فرمایا کہ ان قبر والوں کو کون جانتا ہے۔ ایک نے عرض کی۔ میں آپ نے پوچھا۔ یہ کیسے میرے عرض کی کہ شمر میں۔ آپ نے فرمایا کہ یہ لوگ اپنی قبروں میں غلاب میں مبتلا ہیں۔ اور اگر مجھے عدم تراض کا خوف نہ ہوتا۔ تو میں اللہ سے دعا کرتا کہ وہ مگو بھی وہ غلاب قبر سنو اتا جو میں سن رہا ہوں ﷺ اس سے ترشح ہوتا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قوت سماعت بھی ترقی پذیر ہو چکی تھی۔ اور آپ وہ وہ باقی سنتے تھے۔ جو اور نہ سن سکتے تھے وحی آپ کے دل پر نازل تھی۔ اور آپ اسے دل کے کانوں سے سنتے تھے۔ قرآن پاک میں ہے تو کہیدے۔ کہ جو جبرائیل کا دشمن ہے۔ (وہ ہوا کرے)۔ وہ تو تیرے دل پر اس کے حکم سے اتارتا ہے۔ وہ کلام جو اس سے پہلی کتابوں کی تصدیق کرتا ہے۔ اور مومنوں کیلئے ہدایت اور خوشخبری ہے۔ یہ جیسا طرح نبیوں پر وحی اترتی ہے۔ اسی طرح کامل ولیوں کو الہام والقا ہوتا ہے۔ اور جیسا طرح نبیوں کے بعد یہ خرق عادت افعال معجزات کھاتے ہیں۔ اسی طرح ولیوں کے ایسے افعال کرامات کھاتے ہیں۔ حقیقت وہی ہے۔ فرق صرف نام کا ہے۔ نبی اور ولی دونوں محقق ہیں۔ فرق صرف ذاتی منصب کا ہے۔ نبی تبلیغ پر مامور ہو کر مبعوث ہوتا ہے۔

صلۃ شکوۃ باب عذاب قبر۔ قل من کان عدواً للجدیرئیل فانہ نزلہ علی قلبک باور اللہ
مصدق قلباً بین ید یروہدی ویشہدہ للمومنین۔ بقرۃ۔ ۹۷۔ شعرا۔ ۲۶۔

ولی کی یہ صورت لازمی طور نہیں ہوتی۔ نبی کا تعلق حق تعالیٰ سے براہ راست ہوتا ہے۔ ولی کا نبی کے واسطے سے ہوتا ہے۔ نبی پر وحی اترتی ہے۔ ولی پر نہیں اترتی۔ مگر دونوں کی نظر حسن دوست پر ہوتی ہے۔ اور وہ حسن پر جانثاری کا حق ادا کرتے ہیں۔

کیونکہ حسن رخ دوست در نظر دارد محقق ست کہ او حاصل بصرد دارد
کے بوصل تو چون شمع یافتہ بر داند کہ زیر تیغ تو ہر دم سر سے دگر دارد

۱۴۔ جس کامل مومن کی باطنی آنکھ کھل جائے۔ اس کے باطنی کان بھی کھل جاتے ہیں اور اسے رموز و اسرار کا علم بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کو علم غیب سے بھی کچھ نہ کچھ حصہ ملتا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وہ غیب کا جاننے والا ہے وہ اپنا غیب کسی پر ظاہر نہیں کرتا۔ مگر اس پر جسے وہ بحیثیت رسول چن لے۔ الخ

اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ وہ منتخب رسولوں پر اپنا غیب کچھ نہ کچھ ظاہر کر دیتا ہے اور ایسا علم ضرور حاصل ہونا چاہیے۔ کیونکہ اس کے بغیر کمال روحانیت کا حصول ناممکن ہے۔ کلام مجید میں کچھ ایسی آیتیں بھی ملتی ہیں۔ جن سے علم غیب کی نفی مطلق طور پر ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ تو کہدے کہ میں اختیار نہیں رکھتا اپنے لئے نفع کا اور نہ نقصان کا۔ مگر جو کہ اللہ چاہے۔ اور اگر میں غیب جانتا ہوتا۔ تو میں بہت سی بھلائی حاصل کر لیتا۔ ان آیات کو جن میں علم غیب کی نفی کی گئی ہے۔ غور سے پڑھنا چاہیے۔ ان سے صاف صاف ظہور ملتا ہے کہ انسان سے عالم غیب ہونے کی نفی کی گئی ہے۔ بات یہ ہے کہ عالم غیب مطلق طور پر حق تعالیٰ ہے۔ دوسرا کوئی بھی اس معنی میں عالم غیب نہیں ہو سکتا دوسرے عالم غیب کا لفظ استغراق کو چاہتا ہے۔ کیونکہ یہاں ال اسی غرض کیلئے آیا ہے

اللہ عالم الغیب وحید علی غیب احد الامن ارتقى من رسول فانه یسک من بین ید یر من خلفا صا جن
۴۲۔ ۴۱۔ ۴۰۔ اما کان اللہ لیطلک علی الغیب لیکن اللہ یخفی من ذنوبہ من یشاء۔ آل عمران۔ ۱۷۸۔

لہ قل الامن لنفسی نفعا ولا خرا لا ما شاء اللہ ولو کنت اعلم الغیب لا کثرت من الخیر وما انسئ
السوء انما الا ان یؤمر بشیر لہم یومنون۔ اعراف۔ ۱۸۸۔ ولا قولکم عندی عن الا ان اللہ
ولا اعلم الغیب ولا قول انی ملک۔ ہود۔ ۴۴۔ ۳۱۔ انعام۔ ۶۰۔

پس جو بھی اللہ کے علاوہ عالم الغیب ہوگا۔ وہ حق تعالیٰ کا مقابل ہوگا۔ حالانکہ حق تعالیٰ کی نظیر ممتنع ہے۔ پس کسی شخص کو بھی غیب کلی کا ایسا علم نہیں ہو سکتا۔ جیسا کہ خود حق تعالیٰ کو ہے۔ اس علم غیب میں خود حق تعالیٰ کی ذات و کُنہ کا علم بھی شامل ہے جو صحیح معنی میں سوائے حق تعالیٰ کے اور کسی کو حاصل نہیں ہو سکتا۔ اگر کسی انسان کو اللہ تعالیٰ کی ذات اور کُنہ کا ایسا ہی علم حاصل ہو جائے۔ جیسا کہ خود اللہ تعالیٰ کو ہے۔ تو پھر اس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ انسان حق تعالیٰ پر حاوی اور محیط ہے۔ حالانکہ یہ محال مطلق ہے پس ظاہر ہے کہ کسی انسان کو مطلق طور پر غیب کا علم حاصل نہیں ہو سکتا۔ اور اگر کسی کو ایسا علم حاصل ہے۔ تو وہ ذات ربی ہے۔ اور بس۔ لیکن یہ اللہ تعالیٰ کی مہربانی ہے کہ وہ کسی کسی انسان کو اپنے غیب سے کچھ نہ کچھ حصہ دیدیتا ہے۔ لیکن اس سے یہ نتیجہ نکالنا کہ وہ انسان اب تمام علم غیب پر مطلق طور حاوی ہوا۔ درست نہیں اسکے علاوہ ایک بات اور بھی قابل غور ہے۔ اور وہ یہ کہ حق تعالیٰ کا علم ذاتی ہے۔ اور انسان کا عرضی۔ یعنی حق تعالیٰ کی ذات مقتضی اس بات کی ہے کہ اُسے ایسا علم ہو لیکن انسان کی ذات اس بات کا تقاضا نہیں کرتی۔ کہ اسے بھی ایسا علم حاصل ہو۔ اُسے جو علم حاصل ہوتا ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حاصل و عارض ہوتا ہے۔ ذاتی چیز کا اعتبار ہو سکتا ہے۔ لیکن عرضی چیز کا کوئی اعتبار نہیں وہ آج ہے تو کل نہیں۔ اللہ تعالیٰ کا علم ایک ایسا کشف ہے جسکے ساتھ زمان و مکان کو کوئی تعلق نہیں۔ وہ علم ازلی وابدی ہے۔ انسان کا علم وقتی اور مقامی ہوتا ہے۔ اسلئے وہ زمان و مکان سے باہر نہیں جاسکتا پس فرق ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ کس طرح کا عالم غیب ہے۔ اور انسان کس طرح کا۔ ایک لحاظ سے انسان سے علم غیب کی نفی کی گئی ہے۔ اور دوسرے لحاظ سے اس پر غیب کا ظاہر ہونا جائز رکھا گیا ہے۔ لیکن اس سے یہ بات ضرور ٹپک پڑتی ہے۔ کہ ایک کامل مرد کا علم بھی جبکہ اس کی باطنی آنکھ اور باطنی کان کھلتے ہیں۔ وسیع تر ہو جاتا ہے۔ اور وہ

چھپی چھپی باتیں ظاہر کرنے۔ اور آئندہ ہونے والے واقعات کے چہرہ سے پردہ اٹھانے لگ جاتا ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک وقت مسلمانوں کو فتح مصر۔ فتح فارس اور فتح روم کی خوشخبری دی۔ صحیح مسلم اور سند احمد میں ہے رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ تم عنقریب مصر کو فتح کرو گے صحیح مسلم میں ہے رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے رات کو دو خزانے خزانہ فارس کا اور خزانہ روم کا دیا یہ دوسری حدیث میں ہے۔ کہ مسلمان کی ایک جماعت بیت البیض یعنی محل کسریے کو کھول لی تھے جبے رسول اللہ صلعم میدان بدر میں اترے تو آپ نے صحابہ کو جنگ سے پہلے ہی کفار کی قتل گاہیں دکھا دی تھیں عینک اس قسم کا علم عیسیٰ علیہ السلام کو بھی عطا ہوا تھا یہ کلام مجید میں علم لدنی سے بھی یہی غیر معمولی علم مراد لیا گیا ہے عینک ان پاک لوگوں میں اس روحانی ارتقا کی وجہ سے اور بھی غیر معمولی قوتیں پیدا ہو جاتی ہیں۔ انکی بھونک اور فحوک بھی بلا کا اثر رکھتی ہے بخاری میں ہے کہ جنگ خیبر کے دن سلمہ بن الکرکوع کی پنڈلی میں زخم آیا۔ تو وہ رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ نے تین بھونکیں ماریں۔ تو کوئی شکایت نہ رہی عینک بخاری میں ہے کہ عبداللہ بن عتیک نے ابو رافع کو ہلاک کیا۔ مگر اندھیری رات کی وجہ سے وہ گر پڑا۔ اور اسکی پنڈلی ٹوٹ گئی وہ رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ نے پنڈلی پر ہاتھ پھیرا۔ تو شکایت کا فورقعی عینک ایسے کامل ترین ہستی سے ایسے معجزات کا ماوا ہونا معمولی بات تھی۔ دیکھئے کتب احادیث کا باب معجزات۔ ایسی غیر معمولی قوت کے بل

۱۔ انکم مستحقون مصر منتخب لہ ۴۔ ص ۲ فصل الباع فی المعجزات۔ عینک منتخب جلد ۴۔ ص ۱۰۰ عینک منتخب جلد ۲۔ ص ۱۰۰ عینک فقہ اللہ صلعم ہذا ص ۴۶ فلان ویفیع یش علی الارض ہینا و ہینا۔ مسلم مشکوٰۃ باب فی المعجزات ۷۵۔ و انبشکم باناکلون و ماتدخون فی مینکم لہ ۷۷۔ ص ۱۰۰۔ میں تم کو بتا رہا ہوں جو تم کو بتا رہا ہوں

۱۔ انکم مستحقون مصر منتخب لہ ۴۔ ص ۲ فصل الباع فی المعجزات۔ عینک منتخب جلد ۴۔ ص ۱۰۰ عینک منتخب جلد ۲۔ ص ۱۰۰ عینک فقہ اللہ صلعم ہذا ص ۴۶ فلان ویفیع یش علی الارض ہینا و ہینا۔ مسلم مشکوٰۃ باب فی المعجزات ۷۵۔ و انبشکم باناکلون و ماتدخون فی مینکم لہ ۷۷۔ ص ۱۰۰۔ میں تم کو بتا رہا ہوں جو تم کو بتا رہا ہوں

۷۵۔ مشکوٰۃ باب المعجزات ۷۵۔ مشکوٰۃ باب معجزات۔

ہے۔ تو سرست قلندر اور مجذوب رند سے

راز و دان پروردہ زربدان مست پرس کیں حال نیست صوفی عالی مقام را
یہ سرستی اور مجذوبیت اس وقت آتی ہے۔ جبکہ عارف کی باطنی آنکھ کھلتی اور
اسرار کا معائنہ کرتی ہے۔

عارف کو سیر کرد اندر مقام نیستی مست شد چون سستی اواز عالم ہر ردا
اس سرستی اور اس عالم اسرار سے منکران شان رسالت کو کیا سروکار
خواجہ اجیری کیا خوب فرماتے ہیں۔

ایں راز کہ من و ادم با کس نتوان گفتن سوز دل عاشق را با ض نتوان گفتن
میر غم عشق را با خلق معین کم گو! احوال سلاطین را با کس نتوان گفتن
یہ کیوں! یہ اس لئے کہ۔

سرد غم عشق بوالہوس راند ہند سوز دل پروانہ بگس راند ہند
بدتے ہاند کہ یار آئید بکستار سرد این دولت ہم کس راند ہند

۱۵۔ یاد رکھنا چاہیے۔ کہ روح کی یہ طاقتیں اس وقت تک کچھ مقید رہتی ہیں
جب تک کہ جسم انسانی کے اندر موجود رہتی ہے۔ اور جب یہ روح جسم سے جدا
ہو جاتی ہے۔ تو پھر یہ تمام قیود اس سے اٹھ جاتی۔ اور روح اپنی پوری قوت کیساتھ کا
غیر مہوتی ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ روح کو دنیا جہاں کے رہنے والوں کے سامنے
ان کے اظہار کا بہت کم موقع ملتا ہے۔ یا یہ کہ ان قوتوں کے اظہار پر ہمو و وقفیت
نہیں ہوتی۔ کیونکہ ہمارے اور اسکے درمیان برزخ کی ایک اور دنیا حائل ہے۔ مگر
اس سے یہ لازم نہیں آتا۔ کہ روح کی یہ ساری قوتیں انسان کے دنیا سے رخصت ہوتے
ہی کا فور ہو جاتی ہیں۔ اسکے لئے بھی آپ سند چاہیئے۔ مگر ہم آپ کو یہ کہہ دیتے ہیں۔ کہ

لے ومن و ماہم برزخ الی یوم یبعثون۔ مومنون۔ ۲۳۔ ۱۰۰۔

حقیقت حال آپ کو اسی وقت کھلیگی۔ جب آپ اس دنیا میں پونج جائیئے۔ لیکن پھر
بھی ہم آپ کو یہ بتا دیتے ہیں۔ کہ یہ غیر معمولی قوتیں اربعہ عناصر کو حاصل نہیں ہو سکتیں۔
کیونکہ اگر یہ قوتیں آگ۔ ہوا۔ پانی۔ یا مٹی کو حاصل ہوتیں۔ تو پھر ہر ایک دہریہ اور
فلاسفران کمالات سے آراستہ و پیراستہ ہوتا۔ مگر یہ تو روح کی قوتیں ہیں۔ جو رسول اللہ
صلعم کی دعا اور سالک کی ذاتی جدوجہد سے کمال ارتقاء کو پہنچتی ہیں۔ اور جب مرے
پچھے روح زندہ ہے۔ تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ یہ قوتیں بھی اسکے ساتھ دائم و قائم نہ ہوں
اور یہ قرین قیاس بھی نہیں کہ جس کمال کے حاصل کرنے کیلئے اس قدر جدوجہد کیگی ہو
وہ اس دنیا سے رخصت ہونے کیلئے کچھ ہی رخصت ہو۔ بالخصوص جبکہ اس کمال کا ظرف
یعنی روح زندہ اور موجود ہے۔

۱۶۔ اس سلسلہ میں اس نظام کا بینات کو بھی زیر نظر رکھنا ضروری ہے۔

جنکے تحت یہ سارا سلسلہ دین و دنیا کا چل رہا ہے۔ حق تعالیٰ کی دو مشہور صفیتیں ہیں
اھدیٰ اور لیلال ہادی کا مظہر اتم خاتم النبیین ہیں۔ اور نقل کا مظہر اھیس یا شیطان
مظہر ہادی کو جس قدر روحانی طاقتیں عطا ہو سکتی تھیں۔ عطا کی گئیں۔ اس مظہر اتم کے
ماخت اور بھی مظاہر ہادی کے ہیں۔ اور وہ دوسرے نبیوں اور ولیوں کی روحیں ہیں
انکو بھی اپنی اپنی قابلیت اور صلاحیت کے مطابق روحانی طاقتیں عطا ہوئیں اور مہوتی
ہیں۔ دوسری طرف مظہر اتم ضلال کا ہے۔ اور وہ شیطان ہے۔ اسکو بھی کچھ طاقتیں حاصل
ہیں۔ جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ مگر اسکی مظہر ہدایت کے آگے کچھ پیش نہیں جاتی۔ اور وہ خاتم
النبیین یعنی مظہر المظاہر ہدایت سے دیکر رہتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وہ سوتے میں بھی آپ کی
صورت اختیار نہیں کر سکتا۔ جیسا کہ صحیحین کی روایت میں ہے۔ یہ گو کہ اسکو کچھ طاقتیں

ملے یہ اسم غیبی توفیق ہے۔ جو اضلال سے شق ہے۔ دن نیفل اللہ خالہ من ہاد۔ زمرہ۔ ۳۶۔

ملک خان الشیطان لا یتمثل فی صوٹی متفق علیہ۔ مشکوٰۃ کتاب الروایہ

حاصل میں مگر ہادی کا منظر اقم اس پر غالب ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وحی ہوتی ہے
ذریات شیطان اور خبیث روحن جو ابلیس کے زیر اثر کام کرتی ہیں۔ اللہ کے مقابلے میں
بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بالمقابل آستین چڑھا لیتی ہیں۔ اور آسمانوں میں پونچھ کر وہاں کی
خبریں چرا لائیں۔ اور کانہوں اور دیگر اولیاء شیطان تک پہنچاتی ہیں۔ اس طرح کہا نہت
کو نبوت کے مقابل لاکر کھڑا کر دیا جاتا ہے۔ انسان مٹی سے بنا ہے۔ اس لئے اس کو
غنا صریحہ کے ذریعہ اذیت پہنچائی جاسکتی ہے۔ شیاطین جن آگ سے پیدا کئے گئے ہیں
انکی فطرت چونکہ آتش ہے۔ اس لئے معلوم ہوتا ہے کہ انکو باقی عناصر تلامذہ سے کم اذیت پہنچتی
ہے۔ ان کو اذیت اکثر حالات میں آگ کے ذریعہ پہنچتی ہوگی۔ اسی لئے جب جنات اور خبیث
روحیں آسمانوں کی طرف جہنم حاصل کرنے کیلئے پرواز کرتی ہیں۔ تو ان پر آگ سے بھینک
جاتے ہیں۔ جنکو رجاء للشیاطین کہتے ہیں صحیح بخاری میں ہے۔ کہ فرشتے جب ان باتوں کا ذکر
کرتے ہیں۔ جو آسمان میں ملے ہوئی ہوتی ہیں۔ تو شیاطین چوری چوری وہ خبریں سن پاتے ہیں
اور کانہوں تک پہنچا دیتے ہیں۔ کانہیں اپنی طرف سے کئی جھوٹ ملکہ کہ انہیں بیان کرتے ہیں
اس مضمون پر ترمذی مسلم اور مسند احمد میں بھی حدیثیں موجود ہیں مثلاً مسلم ترمذی اور مسند احمد
میں الفاظ فیصدنا نہ الی ولیاؤہم کہے ہیں۔ کانہیں ان شیاطین اور جنوں کے دوست
ہوتے ہیں۔ ان کو دوسرے لفظوں میں اولیاء شیطان کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔
اولیاء شیطان جنوں سے بھی ہوتے ہیں۔ اور انسانوں سے بھی۔ تو گویا یہ سمجھئے کہ کائنات
میں جہاں ایک طرف ہدایت کا نظام قائم ہے۔ وہاں دوسری طرف ضلالت کا نظام
بھی قائم ہے۔ لیکن چونکہ حق تعالیٰ کو ہدایت پسند ہے۔ اس لئے حق و ہدایت کا بول بالا ہو
رہتا رہا اور رہیگا۔ ابلیس یا شیطان کو تو نام مظاہر مقبیل کا سردار ہے۔ یہ مافوق العاد
اور غیر معمول قوتیں قیامت تک حاصل رہیں گی۔ لیکن اس کے مقابل پر یہ خیال کیا جاتا ہے۔
ملہ منتخب جلد ۳۔ جن ۴۴۔ فصل فی الکہانت والعلفۃ ملہ منتخب جلد ۳۔ ص ۴۰۔

کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ان کے دوستوں کو یہ طاقتیں صرف چند روزہ زندگی میں حاصل
ہوتی ہے۔ اور اسکے بعد یہ تمام روحانی قوتیں ان سے سلب کر لی جاتی ہیں۔ اس قسم کا نظام
کائنات محمولیت سے کو سول دور ہے۔ کیونکہ اسکا مطلب تو یہ ہے کہ منظر اضلال کا
دور دورہ رہتی دیتا تک ہے۔ اور منظر ہدایت کا زندگی کے صرف چند دنوں کیلئے جو کسی
طرح بھی جائز نہیں۔ اس لئے جہاں یہ ضروری ہے کہ ضلالت کا منظر اقم اپنے مقام ساز و سامان
کیساتھ تاقیامت عمل پیرا ہے۔ وہاں یہ بھی ضروری ہے کہ ہدایت کا منظر اقم قیامت تک
اپنے فرائض ادا کرتا رہے۔ بلکہ ہدایت کا منظر اقم قیامت کے دن بھی کار فرما ہو کہ تمام شیطان
قوتوں کے نیست و نابود کر دینے میں کامیاب ہوگا۔ اس لئے ضروری ہے کہ غافل التبیین کی روحانی
قوتیں اور طاقتیں چٹکنے بل پر آپ شیطانی قوتوں کا تاقیامت مقابلہ کر سکیں۔ ہمدرد آپ کی
دورح اظہر کے ساتھ رہتی رہیں اور رہیں گی۔ اس حقیقت کو وہی لوگ پاسکتے ہیں۔ جو زندگی
ہوں۔ مردہ دلوں کو اس سے کیا سروکار نا۔

ذروئے دوست دل دشمنان چھریا بد چراغ مردہ کجاشع آفتاب کجا

۱۔ سورہ عنکبوت میں ہے کہ نہیں یہ دنیا کی زندگی مگر کھیل کود۔ اور تحقیق دار آخرت
ہی زندگی ہے۔ کاش کہ یہ جانتے مثلاً اباب دانش و ہمیش کیلئے غور کا مقام ہے۔ کہ اس زندگی
کو جس میں سالک روحانی کمالات حاصل کرتے ہیں کھیل کود سے تشبیہ و تمثیل ہے۔ اور آخرت کی
زندگی ہی..... صحیح معنی میں زندگی قرار دی گئی ہے۔ حق تعالیٰ کے اس فرمان واجلہ ذعان
کا مطلب تو یہ ہے۔ کہ اس دنیا کی زندگی آخرت کی زندگی سے لگانیں کھا سکتی۔ کیا بلحاظ
نعمت و بخشش کے جس سے مومن اس زندگی میں سرفراز ہونگے۔ کیا بلحاظ روح کی آزادی کے
کیا بلحاظ روحانی کمالات کے اور کیا بلحاظ دیدار حق تعالیٰ کے جو مومن کو جنت میں نصیب ہوگا۔
اس لئے بھی ضرور ہے کہ روح کے وہ تمام کمالات جو سالک نے اس مرتبہ آخرت میں حاصل کئے

ہوں۔ حیات ابدی آخری میں اسکے ساتھ رہیں۔ ورنہ قرآن کی اس آیت کا معنی کہ جو یہاں اندھا ہے۔ وہ آخرت میں بھی اندھا اور راستہ سے بہت بھٹکا ہوا ہوگا بلکہ قائم نہیں رہتا۔ پس ظاہر ہے کہ جسکے دل کی آنکھ یہاں کھلی رہیگی اسکے دل کی آنکھ وہاں بھی کھلی رہیگی اور جسکے دل کی آنکھ یہاں کھلی رہیگی اسکے دل کی آنکھ وہاں بھی بند رہیگی۔ قرآن میں جو کہیں کہیں دل کے اندھا پن یا دل کی روشنی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ وہ اسی دل کی آنکھ کی طرف اشارہ ہے۔ آنکھیں تو اندھی نہیں ہوتیں۔ بلکہ دل اندھے ہوتے ہیں۔ جو سینوں کے اندر میں پٹھ دل کی آنکھ کے کھلنے سے عمارت یہ ہے کہ سالک کو ضیاء باطنی اور معرفت تامہ حاصل ہو چکی ہو۔ اس ضیاء اور معرفت کا لازمی نتیجہ ہونا ہے کہ سالک کے دل کی آنکھ دل کے کان اور دیگر باطنی جوارح سائے کے سارے اپنے اپنے دائرہ عمل میں پوری طاقت کیساتھ جادہ بہا ہوتے ہیں۔ اور جب قرآن کھلے بندوں اس بات کا اعلان کرتا ہے کہ جو یہاں اندھا ہے وہ وہاں بھی اندھا ہے۔ تو پھر اسکا مطلب یہ ہے کہ جو یہاں اہل بصیرت ہونگے وہ وہاں بھی ہونگے۔ بصیرت ان تمام روحانی کمالات پر مشتمل ہے جو ایک سالک کو حاصل ہو سکتے ہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ جس سالک کی روح کو یہ قوتیں اس دنیا میں حاصل ہوں گی اسکو یہ قوتیں اُس دنیا میں بھی حاصل رہیں گی۔ قیامت کے دن جو نور اور روشنی مومنوں کے فرش راہ ہوگی۔ وہ انکی باطنی ضیاء کا ہی عکس ہوگا۔ یہ نبیوں و اولیاء مومنوں سے وعدہ کیا گیا ہے کہ انکو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کا دیدار ہوگا۔ کچھ چہرے اسدن روشن ہونگے۔ اپنے پروردگار کی طرف دیکھتے ہوئے بے صیغہ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اپنے پروردگار کو اس طرح دیکھو گے جس طرح کہ تم اس چاند کو دیکھتے ہو۔ عہ جن کی آنکھیں اللہ و عن کا فہم اعم فوق الاخرة حتی اصل سبیلہ بنی اسرائیل ۷۱-۷۲۔ اللہ اعلم السیر وافی الاصل فیکون لهم قلوبہ یقلون ہا او اذان یسمعون ہا فانھا لا تسمع لک صلا وکن تعی انقلوب التي فی الصلوات ۷۲-۷۳۔ اللہ اعلم بہم المؤمنین و المؤمنات یسعی نوحہم بین یدیم و یأیامہم۔ حلدید ۵۴-۱۲۔ اللہ و جودہ یومئذ مافورۃ الی ہرچھا ناظرۃ۔ قیامت ۵۵-۷۲۔ اللہ محکومۃ باب روبرو اللہ۔ صحیحین۔

اس دنیا میں اندھی ہونگی۔ اور انکو باطنی ضیاء حاصل نہ ہوگی۔ وہ حق تعالیٰ کا چہرہ قیامت کے دن نہ دیکھ سکیں گے۔ اسلئے بھی ضروری ہے کہ جسکی باطنی آنکھیں یہاں کھلی ہوں گی انکی وہاں بھی کھلی ہوں گی۔ ورنہ وہ حق تعالیٰ کو نہ دیکھ سکیں گے۔ کافر مشرک۔ اور منافق تو حق تعالیٰ کو بالکل نہ دیکھ سکیں گے۔ عامہ مومنین اپنی قابلیت کے مطابق اسکا دیدار کر سکیں گے۔ خواص مومنین یعنی کامل اولیاء اور انبیاء اس کا دیدار پوری طرح کریں گے۔ کیونکہ انکے دل کی آنکھیں دنیا میں پوری طور کامل چلی ہوں گی۔ صحیح بخاری میں ہے کہ جب کسی مومن سے اللہ تعالیٰ سپا کرنا ہے تو اسکا مات پادریں آنکھ کان وغیرہ بن جاتا ہے۔ اور اگر وہ کچھ مانگے تو اسے دیتا ہے۔ منہ گویا کامل مومن اور نبی کا سوال عام طور پر نہیں کیا جاتا۔ اسبطح جنت میں کامل مومنوں اور نبیوں کیلئے سب نعمتیں اور جو کچھ بھی وہ چاہیں گے۔ حیا ہوگا۔ اور ان کی کسی خواہش تو آرزو کا خون نہ ہوگا۔ کامل مومنوں کی روحیں دنیا سے لوٹ جاتے کے بعد آزادی سے پھر رہیں گی۔ اور جنت میں بھی جائیں گے۔ ابن ماجہ۔ طبرانی اور شعب الایمان یہ بھی ہیں کہ مومن کی جان جنت میں جہاں چاہتی ہے پھر قیامت کے بعد بھی ان کی یہ قوت اسی طرح قائم رہتی ہے۔ بلکہ اس سے بھی کچھ بڑھ جاتی ہے۔ صحیحین میں ہے کہ جب میت کو قبر میں رکھ دیا جاتا ہے اور لوگ واپس جاتے لگتے ہیں۔ تو میت انکے جوتوں کی کھڑکھڑاہٹ تک جسے عربی میں ختم ہونا ہے۔ فقیر کہتے ہیں سنتی ہے۔ یہ تو عام موٹی کا حال ہے۔ خواص مومنین کا حال اس سے بھی قوی تر ہوتا ہے۔ یہ بھی صحیحین میں ہے کہ جو کوئی مسلم اپنے بھائی کی قبر کے پاس سے گزرے۔ تو وہ اسے پہچانتا ہے۔ بعد ازاں حور اور اوسط طبرانی میں ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میت اسکو پہچانتی ہے۔ جو اسے نہلاتا۔ اٹھاتا۔ کھڑکتا۔

میں پڑتا ہے۔ اور لحد میں داخل کرتا ہے۔ بخاری میں ہے کہ جب میت تابوت رکھی جاتی ہے اور لوگ اسے گردنوں پر اٹھاتے ہیں۔ تو اگر وہ صالح ہو تو کہتی ہے کہ مجھے جلدی لے چلو۔ اور اگر صالح نہ ہو تو کہتی ہے۔ اے افسوس! مجھے کہاں لئے جاتے ہو۔ اس سے ظاہر ہے کہ کافروں کی میتوں کیلئے بھی ایک طرح کا بڑھا ہوا ادراک و سماع ثابت ہے۔ جسکی حقیقت ہمارے ادراک سے بالاتر ہے۔ صحیح بخاری میں ہے کہ جب بد کے دن ضاویہ قریش نہ تیغ ہوئے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کو کفار کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ جو کچھ حق تعالیٰ نے ہم سے وعدہ کیا تھا۔ وہ ہم نے سچا پایا۔ کیا تم نے بھی سچا پایا۔ جس کا وعدہ تم سے ہمارے پروردگار نے کیا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی کہ اجسام بلا روح نہیں سنتے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے اس ذات کی قسم ہے جسکے ہاتھ میں میری جان ہے جو کچھ کہ میں ان سے کہہ رہا ہوں۔ اُسے وہ تم سے زیادہ سن رہے ہیں۔ یہاں قتادہ نے کہا کہ اللہ نے انکو زندہ کیا۔ حتیٰ کہ انکو سنایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی اس حدیث کے متعلق اعتراض کیا ہے۔ کہ لیسمعون کی جگہ لیطعون کہا گیا ہو گا۔ اور آپ نے آیت ان لا تسمع الموتی وما انت بسمع من فی القبور بھی پڑھی ہے۔ اس مسئلہ سماع موتی کی مختلف صورتیں یہ ہو سکتی ہیں۔

اول۔ اموات کو بلا استقلال ملا اور لوح قوت سماع وغیرہ حاصل ہوتی ہے۔

دویم۔ اموات کو ارواح کے بل پر قوت سماع وغیرہ حاصل ہوتی ہے۔

سویکم۔ اموات کو قوت سماع وغیرہ بالکل حاصل نہیں۔ حق تعالیٰ جس میت کو چاہتا ہے سناتا ہے۔

امراول۔ علامہ ابن قیم نے ایک عمدہ کتاب لکھی ہے۔ جس کا نام کتاب الروح ہے۔

ارواح کے تفصیلی حالات اگر کوئی دیکھنا چاہے۔ تو کتاب مذکور پڑھے۔ اس کتاب میں علامہ لکھتے ہیں کہ روح کو بدن کیساتھ پانچ طرح کا تعلق ہوتا ہے۔ اول تعلق روح کا بدن سے

جنین کی حالت میں۔ دویم پیدا ہونے کے بعد دنیا میں۔ سویم نیند کے وقت۔ چہارم برزخ میں۔ پنجم حشر کے دن۔ نیند کے وقت روح بدن سے ایک طرح جدا ہو جاتی ہے۔ اور ایک طرح بدن کیساتھ رہتی ہے۔ برزخ میں اگرچہ روح بدن سے جدا ہوتی ہے۔ مگر یہ جدائی پوری جدائی نہیں۔ یہاں بھی روح کو بدن سے ایک گونہ تعلق باقی رہتا ہے۔ علامہ میرزا بھی یہی خیال ہے۔ کہ وفات کے بعد بھی روح کو بدن کیساتھ ایک عجیب طرح کا تعلق باقی رہتا ہے جس تعلق کی وجہ سے سماع موتی وغیرہ واقع ہوتا ہے۔ اگر روح بدن سے بالکل جدا ہو جائے۔ تو پھر مردے سن سکتے نہ کچھ بول سکتے ہیں۔ یہ روح کے تعلق کا ہی ایک کرشمہ ہے کہ مردے سنتے اور بولتے ہیں۔ پس مردے اسلئے سنتے ہیں۔ کہ روح کا بدن کیساتھ موت کے بعد بھی برزخ میں ایکٹ ایک طرح کا تعلق باقی رہتا ہے۔

مرد و قہر۔ بالکل درست ہے جیسا کہ امراول میں اسکی تشریح کی گئی ہے

سوسوئم۔ مراد کے متعلق جو رائے قائم کی گئی ہے۔ اسکی وجہ سے اس کا صل اب غیر ضروری ہے۔ جب روح کا ایک گونہ تعلق بدن سے برزخ میں بھی قائم رہتا ہے۔ تو پھر

سماع موتی بھی اسی تعلق کی وجہ سے رونما ہوتا ہے۔ آیت قرانی وما انت بسمع من فی القبور کی نسبت علامہ ابن قیم کی یہ رائے تھی۔ کہ اس کافر کو جس کا دل مردہ ہے۔ یہ قدرت حاصل

نہیں کہ اس طرح سے سنتے کہ اس سے اُسے کچھ فائدہ ہو۔ جیسا کہ اہل قبور ایسے سننے پر قدرت نہیں رکھتے۔ جس سے وہ فائدہ حاصل کر سکیں لیکن حق تعالیٰ کا یہ فشار ہرگز نہیں

کہ اصحاب قبور بالکل نہیں سن سکتے۔ اور یہ کیسے ہو سکتا ہے۔ جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے کہ مردے چلنے والے کی جوتیوں کی آہٹ تک سنتے ہیں۔ اور آپ نے یہ بھی خبر دی

ہے۔ کہ بدر کے مقتولوں نے آپ کا کلام اور خطاب سنا اور آپ نے یہ شروع دکھا ہے۔ کہ ان کو اُس صیغہ سے سلام کیا جائے جو حاضر سننے والے کیلئے موضوع ہے۔ اور آپ نے

یہ خبر دی ہے کہ جو اپنے بھائی پر سلام بھیجے وہ اسکے سلام کا جواب دیتا ہے۔ یہ آیت دو رکعت
 آیت۔ انت لا تمسح الموتی ولا تسمع الصم اذا اولوا مدبرین کی نظیر ہے۔ اسماع موفی
 کی نفی کیسا اللہ اسماع صبح کی نفی اس بات پر دلالت کرتی ہے۔ کہ ہر ایک کو سماع کی اہلیت نہیں
 اور کہ انکے دل جب مروت اور ہرے ہیں۔ تو ان کا سننا متع ہے۔ جیسا کہ مروت اور ہرے
 کا سننا متع ہے۔ یہ درست ہے۔ لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ موت کے بعد راح تعلق
 بھی نہیں سن سکتے کیونکہ موت کے بعد روح کو بدن سے ایک گونہ تعلق باقی رہتا ہے۔
 اور اس بات کو بہتر جانتا ہے پس یہ بات درست ہے کہ روح کو موت کے بعد بدن
 کیساتھ ایک ایسا تعلق باقی رہتا ہے۔ جسکی وجہ سے سماع موفی واقع ہوتا ہے۔ اس تعلق
 کو ہم یہاں رہ کر نہیں سمجھ سکتے۔ یہ تعلق برزخ میں پنچکیر ہی سمجھ میں آ سکتا ہے۔ اوپر کی حدیث
 سے یہ بات پائی جاتی ہے کہ عالم برزخ میں اموات کو جبکہ ان کا تعلق ارواح سے کچھ باقی رہتا
 ہے۔ ایسی قوتیں سماع و ادراک اور دید کی حاصل ہو جاتی ہیں۔ جو کہ اس دنیا میں عامۃ الناس
 کو حاصل نہیں ہوتیں۔ نعلش زمین کے اندر چھپست ہوتی ہے۔ اور اسکے اکناف و اطراف قوت و
 اسفل مٹی سے اٹے ہوتے ہیں۔ پھر بھی میت جو تیوں کی آہٹ تک سن پاتی ہے۔ جب عالم
 برزخ میں موتی کی یہ حالت ہو تو پھر وہاں ارواح کی حالت اور بھی عجیب العقول ہوگی۔ روغن
 کروڑوں میلوں کا سفر ان کی آن میں طے کرتیں۔ اور جنوں میں پھرتی ہیں۔ گویا کہ ان کو دنیا
 سے رخصت ہونے کیساتھ ہی طے زماں اور طے مکان کی قوت حاصل ہو جاتی ہے۔ یہ تو عام
 موتیں کی مدحوں کی حالت ہے۔ خواص مومنین اور نبیوں کی ارواح کی حالت اس سے بھی قوی
 تر ہوتی ہے۔ پس اس ساری تقریر کا لب لباب یہ ہوا کہ روح کو جو قوتیں اس مزارعۃ الآخرۃ
 میں اپنی نواقی جد و جہد اور نبی صلعم کی دعا و تزکیہ سے حاصل ہوتی ہیں۔ اس سے عالم برزخ میں
 ملے موتی کے احساس و ادراک کے متعلق دل کی حدیث بھی دیکھ لیجئے۔ مالک باب ۱۰ اور ابن ماجہ میں ہے کہ اعظم میت مگر وہ

جہاد احمد میں ہے لا تو زوا صاحب هذا البقر باب فی المیت علیہ کتاب الروح ص ۷۰

جد انہیں ہوتیں۔ بلکہ ان میں کچھ نہ کچھ اضافہ ہی ہوتا ہے۔ کیونکہ جو جو باتیں روحوں کو جسموں
 کی وجہ سے سہرا ہوتی ہیں۔ وہ عالم برزخ میں دور ہو جاتی ہیں۔ قرآن کی آیت انک میت
 و انہم میتون سے یہ استدلال نہیں ہو سکتا کہ نبیوں اور مومنین کی روحانی قوتیں مرنے کے
 بعد سلب ہو جاتی ہیں۔ اس آیت سے اشارہ کل نفس ذائقة الموت کی طرف ہے۔
 اور پس۔ حقیقت یہ ہے کہ جب حق تعالیٰ کا نور مومن کے آئینہ دل میں اتر آتا ہے۔ تو ہر
 دل اللہ کا عرش بنتا۔ اس میں منظر چراغاں جتنا۔ اور اسکا سا غزل شراب عشق اور جہانی
 معرفت سے پر ہوتا ہے۔ ایسے دل میں وجہ اللہ کا عکس پڑتا اور ایسے دل والا تجلی ذاتی سے
 سر فراز ہوتا ہے۔

مادر یہاں عکس رخ یار دیدہ ایم اے بے خبر لذت شرب مدام
 ایسا دل ایسا راح اللہ کیساتھ ہوتا۔ اللہ کیساتھ رہتا۔ اور ابدی حیات حاصل کرتا ہے۔ رسول
 اللہ صلعم کا جب وصال ہوا۔ تو صحابہ نے کہا کہ آپ کی روح کو اوپر لے گئے ہیں۔ جیسا کہ حق کی روح کو
 لے گئے تھے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خطبہ دینے اور کہنے لگے۔ کہ رسول اللہ صلعم نہیں مرے ہیں۔
 بلکہ آپ کی روح کو اوپر لے گئے ہیں۔ حضرت عباس بولے کہ رسول اللہ صلعم فوت ہو چکے ہیں۔ دوسری
 روایت میں ہے۔ کہ حضرت ابو بکر نے حضرت عمر کو چپ کرایا۔ اور منبر پر چڑھے۔ اور حمد و ثنا
 کے بعد یہ آیتیں پڑھیں انک میت و انہم میتون۔ و ما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ
 الرسل۔ پھر آپ نے فرمایا کہ جو محمد کی عبادت کرتا تھا۔ سو محمد تو فوت ہو چکے۔ اور جو اللہ کی
 عبادت کرتا ہے۔ اس کیلئے اللہ زندہ ہے۔ جو کبھی نہیں مرتا۔ اس واقعہ میں دو نظریوں کا قضا
 اظہار ہے۔ ایک نظریہ تو یہ کہ رسول اللہ صلعم باوجود فوت ہونے کے زندہ ہیں۔ اور یہ بالکل درست
 ہے۔ کیونکہ وفات پر صرف اسقدر ہوتا ہے کہ روح جسم سے جدا ہوتی ہے۔ لیکن روح ہمیشہ

ملکہ توہمی فوت ہونے والا ہے۔ اور وہ بھی فوت ہونے والے ہیں۔ زمر۔ ۳۹۔ ۴۰

میں منتخب جلد ۳۔ ص ۱۱۸ و ۱۱۹۔

زندہ رہتی ہے۔ دوسرا نظریہ یہ ہے کہ ہر ایک بشر نے موت کے منہ میں جاتا ہے۔ کل نفس ذائقۃ الموت۔ اس کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی فوت ہوئے۔ یہ دونوں نظریات ایک دوسرے کے متضاد نہیں۔ بلکہ ہر ایک نظریہ اپنی اپنی بعیرت افروز حقیقت کا اعلان کرتا ہے۔ ایک نظریے کا اعلان تو حضرت عمرؓ نے اپنے خطبے میں فرمایا۔ اور دوسرے نظریے کا اعلان حضرت ابوبکرؓ و حضرت عباسؓ نے فرمایا۔ پس یہ دونوں نظریے اپنے اپنے نقطہ نگاہ سے درست ہیں۔ اس سے ظاہر ہے کہ روح نبویؐ اپنی تمام طاقتوں کیساتھ زندہ ہے۔ اور اس پر صحابہ کرام کا اجماع تھا۔ جیسا کہ حضرت عمرؓ کے عمل سے ثابت ہوتا ہے۔

ہرگز غیر دانکہ دلش زندہ شد بعشق
بشت است ہر یحریدہ عالم دوام ما

تشرکیہ کے ذرائع

۱۸۔ سب سے پہلے یہ بات تصفیہ طلب ہے کہ یہ تشرکیہ کام کس کا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا یا رسولؐ کا۔ مضمون تحقیق طلب ہے۔ درغور سے سنیں حقیقت میں یہ کام تشرکیہ کا اللہ تعالیٰ کا ہے۔ قرآن پاک میں ہے کہ تو تمہیں دیکھتا ان لوگوں کو اپنے آپ کو پاک بتلاتے ہیں۔ بلکہ اللہ جسے چاہتا ہے پاک کرتا ہے۔ دوسری جگہ ہے۔ بالتحقیق وہ لوگ جو اس کے حکم اور اپنے ایمان کو قصور ہی سی قیمت پر بیچ ڈالتے ہیں انکے لئے آخرت میں کوئی حصہ نہیں اور نہ قیامت کے دن اللہ ان سے کلام کرے گا۔ اور نہ ان کو پاک کرے گا۔ اور انکے لئے تکلیف دینے والا عذاب ہے۔ یہ ان آیات سے ظاہر ہے کہ پاک کرنے کا کام حق تعالیٰ سے تعلق رکھتا ہے۔ مگر ہم قرآن مجید میں کچھ ایسی آیتیں بھی پاتے ہیں جن میں تشرکیہ کا منصب خاتم النبیین کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ سورہ جمعہ میں ہے وہی وہ ذات ہے جس نے ان پڑھوں میں ان میں کا ایک رسول بھیجا جو ان کو آئیں پڑھ سکھاتا اور ان کو پاک کرتا ہے۔ الخ یہ سورہ بقرہ اور آل عمران میں بھی اسی مضمون کی آیتیں موجود ہیں۔ ان آیتوں سے عیاں ہے کہ رسولؐ کو بھی اپنی امت کے مقتدا فراہم پاک کرنے کی قابیلیت حاصل ہے۔ لیکن یہ تشرکیہ مشیت الہیہ کے تابع ہے۔ رسولؐ اسی کو پاک کر سکتے ہیں۔ جسکے پاک کرنے کی اجازت انہوں نے حق تعالیٰ سے حاصل کی ہو۔ کیونکہ قرآن پاک میں ہے کہ تو جسے چاہے ہدایت نہیں کر سکتا۔ لیکن اللہ جسے چاہے ہدایت کرتا ہے۔ لہٰذا وہ تشرکیہ جو رسولؐ کی طرف مضاف ہے اللہ کے اذن کے تابع ہے۔

اللہ ان قرآن الذین یرکون انفسہم علی اللہ یزکی من یشاء۔ نساجہ ۴۹۔ مکہ ان الذین یشہرون بعد اللہ او ایماہم متناقلین۔ ویات المنافقون ہم فی الاخرۃ ولا یکلمہم اللہ ولا ینظر الیہم یوم النقمۃ ولا یرکبہم ولا یرحمہم اللہ الخ۔ آل عمران ۵۷۔ مکہ والذین یعیشون فی الدنیا ولما یرسلوا علیہم آیاتہ ویزکیہم ویعلمہم الکتاب والحکمۃ۔ ان انما کانوا من قبل ان یرسل علیہم من انزلہ علی ابن مریم او یبعث فیہم ایاہ۔

ال عمران ۱۰۳۔ مکہ بقرہ ۱۲۹۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ اللہ انما یرسل من یشاء ویرسل من یشاء منہ من یشاء۔

ضروری تھا۔

سویم۔ یہ فعل ترکیہ کا زندگی میں رسول اللہ کے سپرد تھا۔ مگر آپ کی وفات کے بعد یہ کام
برہمہ راستہ حق تعالیٰ کے متعلق ہوا۔ اور اب حق تعالیٰ ہی قابل افراد کو حسب ضرورت
پاک کرتا ہے۔ پہلی بات سے یہ لازم آتا ہے کہ آپ خاتم النبیین نہیں یعنی آپ کے بعد نبی
آنے چاہیں۔ جو رسالت کے اہم ترین فرض یعنی ترکیہ کو سر انجام دیں کیونکہ دین اسلام کے
بھیجے جانے کی اصل غرض دعایت ہی یہی ہے کہ جس قدر افراد پاک ہو سکیں پاک کئے جائیں۔
۲۔ دوسری صورت بھی محال ہے کیونکہ حدیثوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایسے کامل
ترین افراد ہر زمانہ میں پیدا ہوتے ہیں۔ حدیثوں سے ثابت ہے کہ اوداد۔ ابدال۔ اختیار۔
عصائب اور بخاری کی ایک معین تعداد ہر وقت موجود رہی ہے۔ مسند احمد میں ہے کہ ابدال شام میں
ہوتے ہیں۔ اور یہ چالیس تین ہیں۔ جب ان میں سے کوئی فوت ہوتا ہے۔ تو دوسرا اس کی جگہ
رکھ دیا جاتا ہے۔ انیس کی بدولت بادل برستے ہیں۔ انیس کی طفیل دشمنوں پر فتح و نصرت
حاصل کی جاتی ہے۔ اور انیس کی وجہ سے اہل شام سے عذاب دور ہوتا ہے عیسیٰ ابوداؤد
میں ہے کہ اہل عراق میں عصائب کی ایک جماعت ہوتی ہے۔ انکو اجار بھی کہتے ہیں یہی
لوگ امام محمد کی کتب پر بیعت کرینگے۔ اور اسکے کام میں مدد ہونگے عیسیٰ ابوداؤد میں ہے کہ اللہ تعالیٰ
اس امت کیلئے ہر صدی کے سر پر ایک ایسا شخص مبعوث کرتا ہے جو اسکے دین کی تجدید کرتا
ہے عیسیٰ ابوداؤد میں ہے۔ قرآن سے بھی ایسے افراد کاملین کا بعد وفات نبوی پیدا ہونا
ثابت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں افراد انسانی کی تین قسمیں گنائی ہیں۔

۱۔ مشکوٰۃ باب ذکر من وشام ایسے پاک شدہ لوگوں کے متعلق دیکھو منتخب جلد ۵۔ ص ۳۳۲۔ حلیۃ الاولیاء کے مطابق
پانسونیاد۔ امت ہر قرن میں موجود ہوتے ہیں۔ طبری ہر کے مطابق تین ابدال اور طبری اور طبری کے مطابق چالیس
ابدال ہوتے ہیں۔ منتخب جلد ۵۔ ص ۳۳۲۔ دیکھو رسالہ الغایہ تذکرہ حمزہ۔ مشکوٰۃ باب السراۃ
الساعة مشکوٰۃ کتاب العلم۔

اول۔ سابقون المقربون۔ دویم۔ اصحاب یمن۔ سویم۔ اصحاب شمال۔
اصحاب شمال۔ اہل دوزخ ہیں۔ اصحاب یمن عامہ مومنین۔ اور سابقون
المقربون خواص مومنین۔ یہ آخری جماعت ہی صحیح معنی میں۔ اور کامل طور پاک ہوئی
ہے۔ انکی نسبت قرآن پاک میں ہے کہ ایسے افراد اگلے لوگوں میں زیادہ ہیں۔ اور کچھ
لوگوں میں تھوڑے۔ ان پاک لوگوں کا ذکر سورہ واقعہ میں موجود ہے عیسیٰ ان آیات سے
پایا جاتا ہے۔ کہ ایسے کامل ترین افراد اگر چہ آخری زمانہ میں تھوڑے ہونگے مگر ہونگے
ضرور پس ظاہر ہے کہ ایسے افراد کاملین ہر زمانہ میں موجود ہوتے ہیں مگر چہ وہ زمانہ نبوی
کے بعد اقل قلیل ہی کیوں نہ ہوں حدیثوں سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلعم کے وصال کے
بعد آخر زمانہ میں ایک ایسا فرد وحید پیدا ہوگا۔ جو خلیفہ اللہ کے نام سے موسوم ہوگا۔
اگر رسول اللہ صلعم کے زمانیکے بعد کسی کامل مرد کا پیدا ہونا محال ہے۔ تو پھر ایسا کامل مکمل
انسان کس طرح پیدا ہو سکتا ہے۔ یہی وہ شخص ہوگا جسکے ظاہر ہونے پر شام کے اہل عراق کے
عصائب حاضر ہونگے۔ جیسا کہ ابوداؤد۔ مسند احمد اور مستدرک حاکم میں ہے عیسیٰ ابوداؤد
یہ مہدی خراسان سے نمودار ہوگا۔ چنانچہ ترمذی۔ مسند احمد اور مستدرک میں ایسا ہی مذکور
ہے عیسیٰ صحیح مسلم میں یہ حدیث موجود ہے۔ کہ میری امت کے آخر میں ایک خلیفہ ہوگا۔ جو
دوسروں کو مال دیگا۔ اور بے اندازہ دولت پر تصرف ہوگا عیسیٰ مسند احمد میں بھی حدیث
موجود ہے عیسیٰ ترمذی میں ہے۔ کہ میرے اہل بیت سے میرا ایک ہم نام ہوگا الخ عیسیٰ صحیح
مسلم اور ابوداؤد میں ہے۔ کہ مہدی میرے اہل بیت سے فاطمہ کی اولاد سے ہوگا عیسیٰ ابوداؤد
اور ابن ماجہ میں بھی ہے کہ خلیفہ اللہ مہدی ابھی آئے والا ہے عیسیٰ ظاہر ہے کہ آپ کی امت
سے کامل افراد ہر زمانہ میں پیدا ہونگے۔ اس پر مستزاد یہ کہ جب دین کا کام ہی یہ ہے۔ کہ

۱۔ سورہ واقعات ۱ تا ۴۴۔ والسابقون السابقون والناہم المقربون فوجت النعم ثلثة من الاولین
وقلیل من الاخرین۔ ۲۔ مشکوٰۃ باب السراۃ۔ ص ۳۰۔ المہدی۔

در پاک لوگ پیدا کرے تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ ایک زمانے میں ایسے لوگ پیدا ہوں۔ اور دوسرے زمانے میں نہ ہوں۔ اس طرح دوسری صورت مفروضہ بھی محال ہوئی۔

۲۱۔ اب یہی تیسری صورت۔ اس سے بھی پہلی صورت لازم آتی ہے۔ یعنی کہ رسول اللہ صلعم وفات کے بعد اس منصب تنزیہیہ سے معاذ اللہ محفل ہوئے۔ اس سے انکی نبوت میں صریحی خلل واقع ہوتا ہے۔ قرآنی آیات میں اس بات کا کہیں بھی اشارہ موجود نہیں کہ یہ کام تنزیہیہ کا جو آپ کے سپرد ہے۔ وہ آپ کی زندگی تک ہی محدود تھا۔ اگر صورت ایسی ہوتی۔ تو اسکی تصریح کہیں نہ کہیں کر دی جاتی۔ مگر نہ تو قرآن میں اور نہ احادیث میں ایسی تصریح موجود ہے۔ اور قرآنی آیتیں اپنے اطلاق پر قائم ہیں۔ اور یہ مسئلہ اصول ہے کہ قرآن کا کوئی حکم مطلق بلا نص یا خبر صحیح یا کسی قریبہ صارفہ کے مقید نہیں کیا جاسکتا۔ پس آپ کا یہ منصب ہر وقت ہر زمانہ اور ہر قوم کیلئے قائم و دائم ہے۔ قرآن پاک میں ہے۔ اور نہیں بھیجا ہم نے تجھ کو مگر جہانوں کیلئے رحمت ملے حضور علیہ الصلوٰۃ نام جہانوں کیلئے تمام زمانوں کیلئے رحمت ہیں۔ اور اس رحمت کا بہترین ظہور آپ کا منصب تنزیہیہ ہے۔ جس سے آپ لوگوں کو پاک کرتے اور انکو کامل ترین افراد کی صف میں لا کھڑا کر دیتے ہیں۔ اگر آپ کا یہ منصب تنزیہیہ ایک خاص وقت کیلئے محدود ہوتا۔ اور اسکے بعد رحمت کا اہم ترین مفہوم پیشہ کیلئے مفقود ہو جاتا۔ تو پھر یہ کس طرح ہو سکتا تھا۔ کہ آپ اپنی وفات کے بعد بھی تمام جہانوں کیلئے رحمت ہیں۔ اس سے دحۃ للعالمین کا مفہوم مطلق مفقود ہوتا ہے۔ جو کسی طرح بھی جائز نہیں۔ اس سلسلہ میں کچھ اور قرآنی آیات کو دیکھ لینا چاہیے۔ ان سے دحۃ للعالمین کا مضمون اور بھی واضح ہو گا۔ سورہ یحییٰ اسرئیل اور دوسری سورتوں میں قرآن پاک کو رحمت کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔

ملہ واما ملکت الادحۃ للعالمین ملہ ونزلنا القرآن ما هو شفاء ورحمۃ للمؤمنین۔ اسرا ۱۷۔ ۱۸۔ وانزلنا الیہ انزلنا نبیانا بکل شیء مبین ورحمۃ ویشیء للمؤمنین۔ یونس ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ وانا انزلنا الیہ انزلنا نبیانا بکل شیء مبین ورحمۃ ویشیء للمؤمنین۔ یونس ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ دحۃ لغوم یوسفون۔

مگر اس کا رحمت ہونا صرف مومنوں کیلئے مستحق ہے۔ یہ تسمیہ بھی ایک لحاظ سے مطلق ہے۔ قرآن آسمانی کتاب کی حیثیت سے قیامت تک موجود رہے گا۔ اور اسی لئے حق تعالیٰ نے اسکی حفاظت کا ذمہ لیا ہے۔ علیہ لکھ آپ تمام جہانوں اور تمام زمانوں کیلئے رحمت ہیں۔ اسلئے رحمت للعالمین ہیں۔ اطلاق کا مضمون اور بھی بلند ہو جاتا ہے۔ توراۃ کو بھی رحمت کے لقب سے ملقب کیا گیا ہے۔ مگر چونکہ دین موسوی ایک مقررہ وقت کیلئے تھا اسلئے توراۃ بھی ایک مقررہ وقت کیلئے رحمت تھی۔ چنانچہ من قبلہ کے الفاظ سے جو سورہ ہود کی ستاروں آیت میں آئے ہیں۔ یہ بات صاف معلوم ہوتی ہے کہ توراۃ اس سے پہلے رحمت تھی۔ کیونکہ اسکے بعد دوسری آسمانی کتاب اتری۔ چونکہ شریعت موسوی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وقت بھی جاری تھی۔ اسلئے آخری نبی کے آنے تک تورات رحمت تھی۔ مگر قرآن کے اترنے پر شریعت موسوی منسوخ ہوئی۔ اور قرآن مومنوں کیلئے رحمت قرار پایا۔ یہاں یہ بات معلوم رہنا چاہیے کہ توراۃ چونکہ اللہ تعالیٰ کا کام ہے۔ اسلئے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف مضاف ہونے کے لحاظ سے مطلق طور رحمت ہے۔ مگر دنیا کی طرف مضاف ہونے کے لحاظ سے وہ ایک مقررہ وقت کیلئے رحمت تھی۔ جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ رسول اللہ صلعم کے متعلق رحمت کیساتھ عالمین کے لفظ نے رحمت کے مفہوم کو ایسا اونچا کر دیا ہے۔ کہ اس سے زیادہ اونچی ہو ہی نہیں سکتا۔ آپ رحمت ہیں۔ مگر تمام جہانوں کیلئے۔ تمام کائنات کیلئے۔ تمام مخلوق کیلئے۔ آپ کا رحمت للعالمین ہونا مختلف پہلوؤں سے ہے۔ ایک طرف تو آپ کے نذر کو تمام نبیوں اور ولیوں کے انوار سے مسابقت ذاتی حاصل ہے۔ ترمذی کی مشہور روایت ہے۔ آپ سے پوچھا گیا کہ آپ کے لئے نبوت کب واجب ہوئی۔ آپ نے

ملہ انا عن نزلنا الذکر فی انا لہ لحفظہ۔ حج ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ملہ ومن قبلہ کتاب موسیٰ امانا ورحمۃ ہود۔ ۱۱۔ ۱۲۔ دیکھو انا نام۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ وبقیہ الکل شیء وعدی ورحمت

فرمایا اس وقت جبکہ آدم کا جسم اور روح ابھی جدا جدا تھے بلکہ دوسری طرف آپ کا جسم
الاطلاق ہیں۔ جیسا کہ حق تعالیٰ معطی علی الاطلاق ہے علیہ بعضی تہیوں و لیوں اور عامتہ
الناس کو جو جو عطیات ہر کائنات کے حق تعالیٰ کی طرف سے پہنچتے ہیں۔ وہ آپ کی روح کی
وساطت سے پہنچتے ہیں۔ آپ کے پہلے جو انبیاء اپنی اپنی امت کے افراد کو پاک کرتے
رہے۔ وہ بھی حقیقت میں آپ کی روح عظمیٰ کا فیض تھا۔ کیونکہ تمام نبیوں کے انوار آپ کی
نبوت سے مقبض ہیں۔ کوئی حکمت و فضیلت حتیٰ کہ نبوت بھی کس فرو بشر کو آپ کی روح
کی وساطت کے بغیر نہیں مل سکتی۔ تیسری طرف آپ کی صفت و حمۃ للعالمین۔
قاسمیت کی صفت کے بل پر تقاضا اس بات کا کرتی ہے کہ کائنات کی ہستی بھی آپ
کے وجود و باوجود کے طفیل کثرت مدد سے عالم طور میں آئی۔

لے از طور نور تو کون و مکاں پدید از عرش تابہ فرش ز نور تو آفرید
شمس و قمر گو کہ انوار انبیا و اندر طور خویش ز نور تو مستفید
تو بحر جمعی و من آنکہ وہ گستاہ پاکم بشوی امی ز تو پاکئی ہر پلید

۲۲۔ اس مسئلہ کے متعلق چند ایک باتیں اور قابل غور ہیں۔ روحانی دنیا کا یہ
نظام ہے کہ حق تعالیٰ کا براہ راست جو تعلق روحانی ہوتا ہے۔ بذریعہ وحی یا اور طرح پر
وہ صرف نبی وقت سے ہوتا ہے۔ اور نبی کا ولی و مرشد حق تعالیٰ ہے۔ نبی کے سوا باقی افراد
سے اللہ تعالیٰ کا روحانی تعلق نبی کی وساطت سے ہوتا ہے۔ وجہ ظاہر اگر تمام اوامر و نہی
افراد امت کو نبی کے ذریعہ پہنچتے ہیں۔ تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ فیوض روحانی جو ان
اوامر و نہی کے پس پشت کلام کرتے ہیں۔ نبی کی وساطت سے نہ پہنچیں۔ اگر یہ بات درست

مستحق وجبت لک النبوة قال آدم بین الروح و الجسد و انما کلمہ لیس فی اللہ انما انما قاسم و اللہ معطى
بغای کتاب العلم مشکوٰۃ کتاب العلم صحیحین علیہ ومن یفعل فین بعدہ ولیا مرشد ا کیف ۱۸-۱۶
پس ظاہر ہے کہ مرشد کی اصطلاح قرآن سے ماخوذ ہے۔

ہے کہ آدم اور ان کے جانشین یعنی دوسرے نبی اللہ تعالیٰ کے خلیفے یکے بعد دیگرے ہوتے رہے
تو پھر معلوم نہیں کہ جب کامل افراد کی تکمیل و حریمت ان کے واسطے نہ ہوتی تھی۔ تو پھر ان کی
خلافت کس مرض کی دوا تھی۔ چھی تو ضروری ہے کہ کامل سے کامل فرو بھی نبی پر ایمان
لانے بغیر اور ان کا ذریعہ تلاش کئے بغیر فیض روحانی جو دوسرے لفظوں میں تمام آسمانی
نواب کا لب لعاب ہے نہیں پاسکتا۔ جو اجابہ میری کیا خوب فرماتے ہیں۔

گر عروج حال حینی با سیدت بر نہ فلک
در رکاب خواجہ لولاک سے باند شدن

۲۳۔ قرآن پاک میں ایسی متعدد آیتیں موجود ہیں جن سے یہ بات ثابت ہوتی
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت عین اللہ کی اطاعت ہے۔ کوئی آیت قرآن کی ایسی
نہیں جہاں اطاعت اللہ کی ساتھ اطاعت رسول کا حکم نہ ہو علیہ ایک آیت ایسی بھی
ہے۔ جہاں صرف اطاعت رسول کا حکم ہے۔ سورہ نوح میں ہے اور قائم کرو نماز اور
اد زکوٰۃ اور اطاعت کرو رسول کی تاکہ تم پر رحم کیا جائے علیہ اس سے معلوم ہوا کہ رسول کی
اطاعت پہلے ضروری ہے۔ کوئی شخص اللہ کی اطاعت کر ہی نہیں سکتا۔ جب تک
کہ وہ پہلے رسول کی اطاعت نہ کرے۔ وہ شخص مومن کہلانے کا مستحق ہی نہیں جو اللہ پر
تو ایمان رکھے۔ مگر رسول سے انکاری ہو۔ اسی لئے قرآن مجید میں ہے کہ جس نے رسول کی
اطاعت کی اس نے فی الحقیقت اللہ کی اطاعت کی۔ علیہ جب صورت یہ ہے کہ کوئی اللہ کی
اطاعت قبول نہیں ہو سکتی جب تک کہ اس کے ساتھ رسول کی اطاعت شامل نہ ہو۔ تو پھر کوئی وجہ
نہیں کہ کوئی رسول کا وسیلہ تلاش کئے بغیر پاک ہو سکے۔ اور اللہ تک پہنچ سکے۔ اس کے علاوہ

علیہ و اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول بعلمکم ترجمون۔ آل عمران ۱۳۰۔ لیس اعداء۔ مائتہ ۵۲۔ نور ۲۲-۲۵
احزاب ۳۳-۱۰۔ محمد ۳۴-۳۳۔ علیہ و اقموا الصلوٰۃ واتوا بکوۃ و اطیعوا الرسول بعلمکم
ترجمون۔ نور ۲۲-۵۷۔ علیہ من یطیع الرسول فقد اطاع اللہ۔

ایک بات یہ بھی ہے کہ بیکیم اور بیکیم کا ضمیر منصوب کہ اور ہم کسی ایک زمانہ کے لوگوں کی طرف رجحان نہیں کیونکہ آپ کسی خاص زمانہ کیلئے بنی کر نہیں آئے۔ اسلئے بھی نص قرآنی مقتضی اس بات کی ہے کہ سب افراد کا تذکرہ خواہ وہ تشرکیہ آپ کی زندگی میں ہو یا آپ کی وفات کے بعد آپ کے ذریعہ ہی سرانجام پائے۔ ورنہ اگر صورت دوسری ہو۔ تو پھر اس نص کا معنی مستقیم نہیں رہتا۔ اور نہ آپ سب زمانوں اور سب لوگوں کیلئے بنی الرحمتہ ہو سکتے ہیں۔ صیح مسلم میں ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رحلت فرمائی۔ تو حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ مائی ام المین کے پاس گئے اور ان سے کہنے لگے کہ جو کچھ اللہ کے یہاں ہے۔ وہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے خیر ہی خیر ہے۔ حضرت ام المین بولیں۔ کہ جو کچھ اللہ کے یہاں ہے بے شک رسول اللہ کیلئے خیر ہی خیر ہے۔ لیکن میں تو اس بات پر روتی ہوں کہ ہم سے آسمان کی خبریں منقطع ہوئیں بلکہ مراد اس سے یہ ہے کہ آپ کے تشریف لے جانے سے صرف اس قدر کمی واقع ہوئی۔ کہ وحی کا آنا موقوف ہوا۔ یعنی باقی جسدہ فرار فیض بھینٹ رسول آپ کے سپرد ہیں۔ وہ آپ کے وصال کے بعد بھی سرانجام پاتے ہیں وحی اسلئے منقطع ہوئی کہ نعمت کا اتمام اور دین کی تکمیل ہو چکی تھی۔ اسلئے سمجھئے تو آپ کی رحلت سے امت کی صرف اس قدر خسارہ ہوا کہ اب کوئی بھی صحابی یا تابعی نہیں بن سکتا۔ پس نتیجہ یہ ہے کہ یہ تشرکیہ باطنی یہ فیض روحانی جو تمام بیوں کی مذہبی تبلیغ کا مآبہ مقصود ہے۔ اور جس فیض کے افراد تک پہنچانے کیلئے بنی آتے رہے۔ کسی طرح بھی براہ راست افراد انسانی کو نہیں پہنچ سکتا۔ کیونکہ جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ اس نظریہ کے تسلیم کرنے سے نبی کی ضرورت مفقود ہوتی ہے۔ اور اس عدم ضرورت کی قرآن بڑے زور سے تردید کرتا ہے۔

وَرُوْحَدَتِ رَاكُسَ جُوْنِدُورِجَزَقَمِ حَقِ دُرُوْدِ حَقِّعِجَمِ تُوْپَنَسَا سَاخَتِ

۲۴۔۔۔ بیان ایک بات اور قابل غور ہے۔ وہ یہ کہ ایک فانی فی اللہ اور باقی باللہ شخص کا ہر کام عدائی طاقت سے سرانجام پاتا ہے۔ کیونکہ خدا الیہ کامل شخص کا لائق ہے۔ پاؤں

لہ منتخب جلد ۳۔۔۔ اصلا مودتہ صلی اللہ علیہ وسلم ص ۱۱۷

بلکہ کان۔ دل زبان وغیرہ بن جاتا ہے بلکہ جب ایک کامل مومن کی یہ حالت ہو تو پھر نبی اور خاتم النبیین کی حالت کا اندازہ لگانا بھی مشکل ہے۔ نبی تو کوئی بات بھی دین کے بارے میں اپنی طرف سے نہیں کہتے۔ وما یَنطِقُ عن اَھْوٰی۔ اور کوئی وقت ایسا نہیں جبکہ اُنکے دل کا تعلق حق تعالیٰ سے نہ ہو۔ اسی لئے جب جنگ میں آپ نے ایک بار کنگریوں کی ٹٹوں بٹمنوں پر پھینکی۔ تو انکو شکست فاش ہوئی اس پھینکنے کے متعلق حق تعالیٰ فرماتا ہے وما دَمِیت اذْ رَمِیت وَلٰکِن اللہ رَا حٰجِی۔ گویا رسول کا پھینکنا اصل میں اللہ تعالیٰ کا پھینکنا تھا اس لحاظ سے جو دینی کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دل لگا کر کریں گے۔ وہ حق تعالیٰ کا کام ہوگا۔ تشرکیہ نفوس کا کام بھی دل لگا کر دعائے بغیر سرانجام پذیر نہیں ہوتا۔ اور ایسا فعل مطابق آیت قرآنی وما دَمِیتْ خُوْدِ حَقِّ تَعَالٰی کا فعل ہے۔ پس رسول کا فعل تشرکیہ حقیقت میں اللہ تعالیٰ کا فعل ہے۔ اسی لحاظ سے تشرکیہ خاتم النبیین کی طرف مضاف کیا گیا ہے۔ اور اس طرح مضاف کرنے میں کوئی قیاحت نہیں۔ بلکہ اس حقیقت کا اظہار ہے جس پر دین تویم اسلام کا دار و مدار ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ تشرکیہ کا فعل یا اللہ کی طرف مضاف ہو سکتا ہے۔ یا رسول کی طرف۔ اور اللہ کا پاک کرنا عین رسول کا اور رسول کا پاک کرنا عین اللہ کا پاک کرنا ہے۔

از پس پر وہ معین بن کر کہ از سلطان غیب

عشق خود با خود ہرے ناز و بنام عاشقان

۲۵۔۔۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ اس فیض کے حاصل کرنے کیلئے ظاہر میں کیا کچھ جدوجہد کرنا پڑتی ہے۔ یہ خیال ہو سکتا ہے کہ ارکان خمسہ کی ادائیگی اس فیض کے حصول کی شرط ہوگی اسوقت روئے زمین پر کوئی پچاس ساٹھ کروڑ کلمہ کو مسلمان موجود ہونگے۔ اگر دس ہزار میں سے ایک بھی ارکان خمسہ پر کار بند ہو تو پھر کم از کم پچاس ہزار آدمی کل ارکان خمسہ پر

کار بند نکلیں گے۔ ان میں سے دو حصے عورتیں اور بچے سمجھ لیجئے۔ باقی کوئی پندرہ سولہ ہزار آدمی اس وقت دنیا میں ایسے ہوئے چاہیں۔ جو پانچوں ارکان اسلام پر کار بند ہوں۔ اگر صرف ارکان خمسہ کی بجائے اور ہی اس پاکیزگی کیلئے شرط ہوتی۔ تو پھر اسی قدر افراد مرئی ہوتے حالانکہ اس وقت دنیا میں کوئی پانچ سو یا تین سو افراد ایسے ہونگے جنہیں ہم صحیح معنی میں پاک شدہ کہہ سکتے ہیں علیہ السلام یہ کہنا پڑتا ہے۔ کہ ارکان خمسہ پر کچھ اور بھی اضافہ ہونا چاہیے۔ جو اس فیض کے حصول کا ذریعہ بن سکے۔ اور وہ اضافہ نوافل میں جیسا کہ صحیح بخاری کی حدیث قدسی سے ظاہر ہوتا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ میرا بندہ نفلوں کے ذریعہ میل قرب حاصل کرتا رہتا ہے۔ حتیٰ کہ میں اس سے محبت کرتا ہوں۔ سو جب میں اس سے محبت کرتا ہوں۔ تو میں اس کا کان جس سے سنتا ہے۔ اُسکی آنکھ جس سے دیکھتا ہے۔ اُسکا آنکھ جس سے پکڑتا ہے اور اُسکا پاؤں جس سے چلتا ہے۔ ہو جاتا ہوں اور اگر وہ مانگے تو میں اسے ضرور دیتا ہوں۔ اور اگر وہ پناہ مانگے تو میں ضرور پناہ دیتا ہوں اللہ کا کان آنکھ ہاتھ پاؤں وغیرہ بن جاتا دوسرے لفظوں میں تزکیہ کہلاتا ہے۔ اور اس تزکیہ کے حصول کیلئے نوافل کا ادا کرنا شرط ہے۔ بہترین نفل ذکرِ اقدس ہے۔ نماز بھی ذکر کیلئے قائم کی جاتی ہے۔ یہ افضل ترین ذکر لا الہ الا اللہ ہے۔ ترمذی۔ نسائی اور ابن ماجہ میں ہے۔ کہ بہترین ذکر لا الہ الا اللہ ہے۔ اور بہترین دعا الحمد للہ ہے۔ لا الہ الا اللہ میں متم بالشان لفظ اللہ ہے۔ اور لا الہ الا کے باقی تمام الفاظ اللہ سے غیریت کا حکم رکھتے ہیں۔ پس اسم اللہ کا ذکر بہترین ہے۔ اور قرآن میں بھی اکثر جگہ اسی نام اللہ کیساتھ ذکر کا حکم آیا ہے۔ ذکر کی بھی مختلف قسمیں ہیں۔ صوفی کہتے ہیں کہ انسان کے اندر سات لفظ ہیں۔ لیکن اور نہیں تو نفس قلب۔ اور روح تو ضرور لصوص سے قطعی طور ثابت ہیں۔

ملہ حلیۃ الاولیاء میں ہے کہ ہر قرن میں میرے امت کے بہترین آدمی پانچ ہوتے ہیں۔ اولیٰ بال جالیس الحیرۃ منہجہ جبرہ

دوسری دوہرے سلطان تملدین سو کے قریب علیہ شکوہ باب ذکر اشرع عرول۔ علیہ اتم الصلۃ لادری

ذکر سانی کے بعد ذکر نفسی کا درجہ ہے۔ ذکر نفسی کے متعلق قرآن میں حکم موجود ہے۔ اور یاد کر تو اپنے پروردگار کو اپنے نفس کے اندر عاجزی سے اور ڈرتے ہوئے ملے ادا و بیعت میں بھی اس ذکر کا بیان موجود ہے۔ صحیحین کی حدیث قدسی میں ہے کہ میں اپنے بندے کے خیال میں ہوتا ہوں۔ اور میں اس کے ساتھ ہوتا ہوں۔ جبکہ وہ مجھے یاد کرتا ہے اگر وہ مجھے اپنے نفس میں یاد کرتا ہے۔ تو میں بھی اُسکو اپنے نفس میں یاد کرتا ہوں الخ یہ ذکر قلبی اور ذکر روحی کا صاف صاف اور کھلا کھلا بیان کہیں بھی موجود نہیں۔ اسکی وجہ یہ ہے۔ کہ یہ اذکار مہنتیوں کے اذکار ہیں۔ اور مہنتیوں کے متعلق جقدر اونچی اونچی باتیں ہیں۔ ان کا کھلم کھلا اظہار بے مطلب ہے۔ بلکہ کھلم کھلے اظہار سے دین میں خلل واقع ہونے کا احتمال ہے۔ کیونکہ اونچی اونچی باتیں عوام الناس کی عقل سے بالاتر ہوتی ہیں۔ شریعت میں انہیں باتوں کا کھلا کھلا حکم موجود ہے۔ جو عامۃ الناس سے تعلق رکھتی ہیں۔ اور جو باتیں خواص اور خواص الخواص سے علاقہ رکھتی ہیں۔ ان کے متعلق کہیں کہیں اشارہ کر دیا گیا ہے۔ یہ اونچی اونچی باتیں اور روحانی کیفیتیں حاصل کرنے کی ہیں۔ بیان کرنے کی نہیں۔ اور علاوہ اسکے جو فکر ذکر سانی کے آگے نکل جاتا ہے۔ اس پر ذکر قلبی اور روحانی کا حال خود بخود کھل جاتا ہے۔ پھر بھی ذکر قلبی اور روحی کا اشارہ کہیں کہیں حدیثوں میں موجود ہے۔ مسند احمد میں ہے کہ بہترین ذکر ذکر خفی ہے۔ صحیح بخاری میں ہے۔ تنام عیدی ولا ینام قلبی یعنی میری آنکھ نہ سوتی ہے۔ مگر دل نہیں سوتا۔ یہ دل کا نہ سونا عبارت اس بات سے ہے کہ دل آپ کا یاد الہی میں میں متفرق رہتا تھا۔ اور جس کا دل یاد الہی میں متفرق ہو۔ اُسکی روح خود بخود حق کے خیال میں محو رہتی ہے۔ اور جسکی روح حق تعالیٰ میں محو ہو۔ اس کا سر۔ خفی۔ خفی سب لے اعراف۔ علیہ اللہ ذکر خفی خیر اللہ زمانہ کی منتہی اول من ۳ باب ذکر مہ بابا کان الہی صلہ مقام ولا ینام قلبہ بعض کی رائے کے یہ کہ خفی کا معنی ہے۔ یہ خیال درست نہیں کیونکہ جس بندہ کا کان آنکھ دل زبان ہاتھ پاؤں غلظت و ریح اس کا دل لازمی طور پر رہتا ہے۔ اور یہ کیفیت صحیح بخاری و ملاہر کمال میں کا عامہ ہے۔ نہ کہ مہنتیوں کا۔

کچھ اسی کے خیال میں فنا ہو جاتے ہیں۔ اور یہ درجہ فنا در فنا اور بقا در بقا کا ہے۔ ہر کسے خواہ کثرت در جہاں باقی ولک اے معنی ما فنا اندر فنا خواہیم ولس

۲۶ — نفس۔ قلب اور روح کے ماسوا اور جو لطائف بیان کئے جاتے ہیں۔ انہیں روح کی مختلف کیفیتیں ہی سمجھ لیجئے۔ ذکر سانی کی تعلیم قرآن و حدیث میں موجود ہے۔ ذکر نفسی کا حکم بھی قرآن میں موجود ہے۔ لیکن اسکی تفصیلی تعلیم کا ذکر کہیں موجود نہیں۔ قلبی ذکر کا اشارہ احادیث میں موجود ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ ذکر خفی والی حدیث سے ذکر قلبی اور روحی کی طرف اشارہ ہو۔ مگر ان دونوں ذکروں کے متعلق صاف بیان کہیں بھی موجود نہیں۔ یہاں پر اعتراض ہو سکتا ہے کہ جب قلب اور روح کے ذکر کا صاف بیان قرآن میں موجود نہیں۔ تو پھر ایسا ذکر کہاں سے لیا گیا ہے۔ اسکا جواب یہ ہے کہ انسان میں جو اذائے نفس تین لطائف بیان کئے گئے ہیں۔ وہ نفس۔ قلب اور روح ہیں۔ ذکر نفسی کا حکم قرآن میں موجود ہے۔ جب نفس کا ذکر قرآن میں موجود ہے۔ تو قیاس چاہتا ہے کہ باقی دو لطیفوں کا ذکر بھی کچھ نہ کچھ ہونا چاہئے۔ اور پھر اس پر ہکو یہ پتہ چلتا ہے۔ کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قلب ہمیشہ بیداری کی حالت میں رہتا تھا۔ اس سے ہکو یہ اشارہ ملتا ہے۔ کہ کوئی نہ کوئی طریقہ ایسا ضرور ہونا چاہئے۔ جس سے قلب بیداری کی حالت میں رہے۔ اور وہ طریقہ کا ذکر سوا اور کیا ہو سکتا ہے۔ اور جب صورت یہ ہے تو پھر یہ خیال آتا ہے۔ کہ بہترین لطیفہ بھی کوئی نہ کوئی وظیفہ ہونا چاہئے۔ اس طرح ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ نفس قلب اور روح کیلئے ایک نہ ایک قسم کا ذکر ضرور موجود ہے۔ مثلاً یہاں معترض یہ کہہ سکتا ہے کہ یہ کیفیت آنکھ کے سونے اور دل کے جاننے کی خصوصیات انبیاء سے ہے۔ جیسا کہ بعض ائمہ کا خیال ہے۔ لیکن ان کا یہ خیال غلط ہے۔ یہ کیفیت

ملہ دلت تہو باقول فادعیم الشرائع۔ طے۔ ذکر نفسی اور ذکر خفی قلبی و روحی کا بیان نفوس میں موجود ہے۔ جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔

ولایت کا اسی طرح ایک شعبہ ہے۔ جس طرح کہ یہ استدراج کا ایک شعبہ ہے۔ یہ کیفیت اولیاء رحمٰن کے علاوہ بعض بعض اولیاء شیطاں کو بھی حاصل ہو سکتی ہے۔ چنانچہ مسیح دجال کو بھی یہ کیفیت حاصل ہوگی۔ قریبی میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ دجال کے والدین تیس سال زندگی بسر کر چکے۔ مگر انکے ماں کوئی بچہ پیدا نہ ہوگا۔ پھر ایک لڑکا نولد ہوگا۔ وہ کانا ہوگا۔ اسکے دانت بڑے بڑے ہونگے اس میں کوئی گناہ کی نہ ہوگی۔ اسکی آنکھیں تو سونگی مگر دل نہ سونے گا۔ یہ مسیح دجال کا استدراج ہے۔ جو اولیاء کی کرامات کے مد مقابل ہے۔ صحیحین میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک رات خواب میں مسیح موعود کو بیت اللہ کا طواف کرتے ہوئے دیکھا۔ اور پھر اسکے بعد مسیح دجال کو بھی طواف کرتے دیکھا۔ اس سے بھی دجال کے استدراج کی طرف اشارہ ہے۔ اس سے ظاہر ہے۔ کہ آنکھ کا سونا اور دل کا جاگنا نبیوں کی خصوصیات سے نہیں۔ بلکہ یہ کیفیت تو دو مردوں کو بھی حاصل ہو سکتی ہے۔ اور جب مسیح دجال کو یہ کیفیت استدراج حاصل ہو سکتی ہے تو اولیاء راست کو بھی یہ کیفیت کرامت حاصل ہو سکتی ہے۔ ان ثوابت یہ ہے کہ چونکہ تشریف کا کام نبی آخر الزمان کے سپرد ہے۔ اسلئے ان اذکار کی تعلیم کا کام بھی آپ کے ذمہ ہے۔ یہ کام یا تو آپ خود سر انجام دیتے ہیں۔ یا یہ کام ضعیفوں مجددوں وغیرہ کے واسطے سے سر انجام پاتا ہے۔ حضرت آدم قرنی کو جو افضل التابعین مانے جاتے ہیں۔ ان اذکار کی تعلیم براہ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہوئی اور وہ بھی غائبانہ طور۔ کیونکہ آپ نے حضور علیہ الصلوٰۃ کی ظاہری ملاقات کا فخر حاصل نہیں کیا تھا۔ جو لوگ نسبت ایسی رکھتے ہیں۔ انکو بھی براہ راست ان اذکار کی تعلیم ذات نبوی سے ہوتی ہے۔ ان کے ماسوائے

ملہ مشکوٰۃ باب قصہ ابن مباد۔ ملہ۔ مشکوٰۃ باب علاقات عین مدی الساعۃ و ذکر الدجال منتخب جلد ۶۔ ص ۳۔ ویسے ذکر نفسی اور ذکر خفی (یعنی قلبی اور روحی) کا بیان مجمل لغویں میں موجود ہے۔ جیسا کہ متن کتاب میں مذکور ہے۔

جو کاملین افراد ہیں۔ انکو ان اذکار کی تعلیم خلیفہ مجدد وقت پابراہوں کے واسطے جوتی ہے۔ ایک روح مقدس جسکی طاقتیں وفات کے بعد کم نہیں ہوتیں۔ بلکہ بڑھیں۔ اس کام میں سب ضرورتیں معروف رہتی ہیں۔ کیونکہ یہ کام شکر کیہ کا ایک سپرد ہے۔ اور اقامت آپکے سپرد رہیگا۔

۲۶۔ اب آپ بخور کریں کہ ان اذکار سے کیا کیفیت پیدا ہو سکتی ہے۔ قرآن پاک میں ہے۔ کہ ذکر سے اطمینان نفس یا قلب پیدا ہوتا ہے۔ اطمینان نفس یا قلب افراد انسانی کیلئے عروج کمال ہے۔ قرآن پاک میں ہے۔ لے نفس مطمئنہ تولوٹ اپنے پروردگار کیطرت درحالیکہ تو راضی کرنے والی ہے۔ اور راضی ہوئی ہوئی ہے۔ سو داخل ہو میرے بندوں میں۔ اور داخل میری جنت میں علیہ نفس کی تین قسمیں قرآن میں بیان کی گئی ہیں۔ نفس امارہ نفس لوامہ۔ نفس مطمئنہ۔ نفس امارہ زیاکاروں کا نفس ہے۔ نفس لوامہ مومنوں مجاہدوں کا نفس ہے۔ اور نفس مطمئنہ کاملوں کا نفس اسوقت تک تاویں کی حالت میں رہتا ہے۔ جب تک کہ اسے اطمینان حاصل نہ ہو اور جب اسے اطمینان حاصل ہو جاتا ہے۔ تو وہ اس اضطراب سے جو اسکا اور قلب مفطر کا حصہ ہے رہائی پاتا ہے۔ نفس میں خواہشیں اور آرزوئیں پیدا ہوتی رہتی ہیں علیہ ان خواہشوں اور آرزوئوں کیوجہ سے نفس ہمیشہ بے چینی اور اضطراب کی حالت میں رہتا ہے۔ اور چونکہ نفس کا قلب کیساتھ جگری تعلق ہے۔ اس لئے قلب بھی نفس کی اس بے چینی سے متاثر ہوتا رہتا ہے۔

اور خود بھی بے چین رہتا ہے۔ حدیثوں میں قلب کے اس اضطراب اور بے چینی کا تفصیلی ذکر موجود ہے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ نبی آدم کے دل رحن کی انگلیوں کے بیچ میں ہوتے ہیں وہ ایک دل کی طرح انکو پھرتا ہے۔ جیسے کہ چاہتا ہے۔ پھر آپ نے یہ دعا مانگی۔ اے اللہ یا ایہذا النفس المطمئنة تو جی الی ربک واخیرہ عریدہ فادخلی فی عبادی وادخلی جنتی

۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴

۲۸۔ ایک پہلو تو یہ ہوا۔ اب دوسرا پہلو لیجئے ذکر اللہ سے حب اللہ پیدا ہوتی ہے اور اصول بھی یہی ہے کہ من احب شیئاً الاذ من ذکرہ علیہ ایمان کا معیار حب اللہ ہے۔ والذین امنوا اسعد حباً للہ علیہ یعنی مومنوں کو اللہ ترین محبت اللہ سے ہوتی ہے۔ کمال ایمان الطہینان قلبہ نفس ہے۔ اور ذکر کے بغیر یہ الطہینان حاصل نہیں ہوتا۔ پس ظاہر ہوا کہ ذکر اللہ کے بغیر حب اللہ کا حصول ناممکن ہے۔ اور چونکہ حب اللہ اور ذکر اللہ کا راستہ بتانا رسول اللہ کا کام ہے۔ اسلئے کوئی مومن اس وقت تک کامل نہیں ہو سکتا۔ جب تک کہ اسے رسول سے اللہ ترین محبت نہ ہو۔ صحیحین میں ہے تم میں سے کوئی مومن نہیں ہوتا جب تک اسکو مجھے اپنے باپ بیٹے اور تمام لوگوں سے زیادہ محبت نہ ہو۔ یہاں مومن یا ایمان سے فرد کامل مراد ہے۔ کیونکہ فرد مطلق بلا قریب و بھارت کے فرد کامل پر محمول کیا جاتا ہے۔ پس ظاہر ہے کہ کوئی شخص کامل مومن نہیں ہو سکتا جب تک اسکو اللہ ترین حب رسول نہ ہو۔ قرآن پاک میں ہے تو کہتے کہ اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری تابعداری کرو۔ اللہ تم سے محبت کر لے گا۔ اس آیت کی بنا پر نتیجہ مقدمات ذیل کی ترتیب سے اخذ ہوتا ہے۔ صفحہ ۱۲۰ جو حب رسول میں بڑھا ہو گا۔ وہ متابعت رسول میں پیش ہو گا۔ کبیری جو متابعت رسول میں پیش ہو گا۔ وہ محبوب الہی ہونے میں بڑھا ہو گا۔ نتیجہ جو حب رسول میں بڑھا ہو گا۔ وہ محبوب الہی ہونے میں بڑھا ہو گا۔ گویا مطلب یہ نکلا۔ کہ رسول اللہ صلعم سے شد بدترین محبت رکھنے والا حق تعالیٰ کا محبوب ہو گا۔ حق تعالیٰ کی محبوبیت کسی زمانہ اور وقت کے اندر محدود نہیں۔ پس رسول اللہ صلعم سے محبت رکھنے والا ہر ایک زمانہ میں ہو سکتا ہے۔ یعنی آپ کی حیات میں بھی ہو سکتا ہے۔ اور آپ کی وفات کے بعد بھی۔ اگر کسی

منہ منتخب باب ذکر اللہ۔ جلد اول۔ صفحہ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ لا یدکر اللہ تطمن القلوب۔ درود۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔

منہ مشکوٰۃ کتاب الایمان صفحہ ۱۸۰ کہتم تحبوا اللہ فاتبعونی بحبکم و اللہ ویغفر لکم و یؤتیکم الزلالۃ

کو اپنی وفات کے بعد آپ سے محبت نہیں۔ تو سمجھ لو کہ اسے حق تعالیٰ سے دور کرنا بھی تعلق نہیں۔ اور وہ زندہ حق ہے۔ اور جو زندہ حق ہے۔ وہ ایسی بعین کا دوست ہے اس لئے ضرور ہوا کہ اپنی وفات کے بعد بھی آپ سے ویسی ہی محبت ہونا چاہیے جیسی کہ آپ کی زندگی میں ہو سکتی تھی۔ پس جہاں تک کہ مشابحت رسول اور محبوبیت حق کا تعلق ہے۔ اپنی حیات اور سمات میں کوئی فرق نہیں۔ اس لئے ظاہر ہے کہ آپ کی محبت سالکوں کے لئے اب حیات ہے۔ جس سے اُن کے دل زندہ ہوتے اور منزل مقصود کو پونچھتے ہیں۔ گویا کہ آپ دردمند دل اور عاشقوں کے ابوالا بادشاہ اور ان بھر حیات کے استاد الہ سادہ اور حکمشان بادہ عشق کے وہ ساقی اعظم ہیں۔ جن کی محبت و اطاعت چاہ کے دوار سے پہنچا

دیتی ہے۔

۲۹۔ ایک چیز اور نیچے۔ احسان ایک شرعی اصطلاح ہے۔ شائع علیہ السلام
اسکی یوں تعریف فرماتے ہیں۔ کہ تو اس کی عبادت کرگو یا کہ تو اس کو دیکھ رہا ہے۔ اور اگر
یہ نہ ہو۔ تو پھر کم از کم یہ ہو کہ اللہ تجھے دیکھ رہا ہے مثلاً اس بات کو وہی پاسکتا ہے۔ جو ایسا
تو کو فاش و جہ اللہ کی حقیقت سے روشناس ہو چکا ہو۔ اس حقیقت کو وہی پونج
سکتا ہے۔ جس نے حق تعالیٰ کو کسی بہترین منظر میں دیکھ پایا ہو۔ اور حق تعالیٰ کا بہترین
منظر ذات نبوی ہے۔

مظہرات ہوئی ہے۔ سے
روئے ذکر اگر آئندہ رطوف الہی است
حقا کہ چنین نیست دریں رکود ریاضت
حق تعالیٰ کو اس مظہر میں وہی دیکھ سکتا ہے جس نے اپنے آپ کو حب رسول میں فنا کر دیا
ہو۔ وہ وہی شخص ہو سکتا ہے جس نے ذکر حق کو انتہا تک پہنچا دیا ہو۔ ذکر حق کو انتہا
تک پہنچیں مشکوٰۃ کتابان سلمہ من دانی فقد الم الحق متفق علیہ مشکوٰۃ کتاب الروایہ اس حدیث کی تفسیر
کی جاتی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ میں کمال ترین مظہر حق تھا کا فہم نہیں ہے اور ایسے فکر دیکھنا اور ذکر
دیکھنا ہے۔

شکست پر پختا دل والا وہی ہو سکتا ہے۔ جس نے ذکر رومی یعنی لطیف و صعب ترین فکر میں کمال حاصل کر لیا ہو۔ ذکر رومی میں کمال حاصل کرنے والا وہی شخص ہو سکتا ہے جسے اس ذکر کو کامل اعتماد یعنی خود رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے یا قائم مقام رسول یعنی خلیفہ یا مجدد وقت یا امام وقت سے حاصل کیا ہو علیہ اس ذکر کے حصول کے لحاظ سے آپ کی روح و طاقت کے بعد ایسے ہی زندہ ہے جیسے کہ حیات کے وقت تھی۔ اور اسے اب بھی وہی قوتیں حاصل ہیں۔ جو کہ اسے حیات کے وقت حاصل تھیں۔

رخ عرش کی تبدیل ہے۔ قد شمع تجلے

اللہ کی قدرت کا تماشا ہے بشر بھی

ذکر کبھی۔ ذکر رومی۔ حبیب اللہ۔ اور حبیب رسول اللہ انسان کے اعلیٰ ترین کمالات سے ہیں۔ یہ کمالات محض ذاتی کوشش سے حاصل نہیں ہو سکتے لیکن انسان الا ماسعی بے شک ایک کفیلہ صاوق ہے۔ مگر ساتھ ہی یہ بھی تو ایک کفیلہ ہے۔ کہ نصیب سے چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے علیہ پس ان دونوں کلیات کو ملا کر جو نتیجہ نکلتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ انسان کو سعی بھی کرنا ہے۔ اور حق تعالیٰ سے فضل و رحمت بھی مانگنا ہے۔ جب یہ دونوں چیزیں اکٹھی ہوں۔ تو پھر ضرور گوہر مقصود واقعہ آجاتا ہے۔ اور جب ذکر لسانی دائمی ہے۔ تو پھر قلبی اور رومی ذکر بطریق ادنیٰ دائمی ہونا چاہیے۔

۱۔ من مات بغیر امام فقہ مات میتہ جاہلیۃ منتخب جلد اول ص ۶۰۔ ۶۱۔ ذکر کا حدیث ہے۔ من مات لا یبعث۔ من مات میتہ جاہلیۃ فضل بیعہ منتخب اول ص ۶۲۔ امام کی بیعت نفوی پر ہوتی ہے۔ اور بیعت نفوی منعقد ہونے پر امام ذکر اس بات کا ہونا کہ وہ صاحب امت و مومنین کو ہر گز و اسرار کے بغیر نہ کہہ کر اور اسے ذکر نفوی اور روح سے گاہ کرے۔ اور اسے یہ بھی اپنے وقت پر بتا کر دل کی بیداری قائم رہتی ہو۔ اس سے بیعت پر جاگ کر جو کچھ لکھ کر حضور صلی علیہ وسلم کی شکل میں شائع ہو گا۔ وہ کچھ منتخب جلد اول فضل بیعت باب پنجم کتاب ہذا۔

۲۔ من مات بغیر امام فقہ مات میتہ جاہلیۃ مستقیم۔ الا یہ

صحیح مسلم میں دائمی ذکر کا ایک جدا گانہ باب باندھا گیا ہے۔ اور اس میں یہ حدیث موجود ہے مجھے قسم ہے اس کی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے۔ اگر تم ہمیشہ اس حالت میں رہو جس میں کہ تم میرے پاس ہوتے ہو۔ اگر تم ہمیشہ ذکر میں رہو۔ تو فرشتے تمہارے بستر پر اور تمہارے راستوں میں تم سے مصافحہ کریں۔ لیکن اسے حفظہ یک کیفیت کہی جاتی ہے۔ قرآن شریف میں بھی ذکر دائمی کا اشارہ موجود ہے۔ وہ لوگ جنکو نہ تجارت اور نہ بیع و سود کی یاد۔ قیام نماز اور ادا زکوٰۃ سے غافل کرتی ہے۔ انہی میں سورہ آل عمران میں ہے بالتحقیق آسمان اور زمین کے پیدا کرنے اور دن اور رات کے یکے بعد دیگرے آنے میں نشانیاں ہیں۔ عقل مندوں کیلئے جو اللہ کو کھڑے اور بیٹھے اور پہنچوں پر یاد کرتے ہیں۔ اور آسمانوں اور زمین کی پیدائش میں غور کرتے ہیں علیہ جو لوگ کمالات انسانی اور کیفیات و کار سے ناواقف ہیں۔ وہ یہاں ذکر سے صرف نماز مرد لیتے ہیں۔ حالانکہ ذکر اور نماز دو مختلف چیزیں ہیں جو قرآن میں بالتوازی استعمال کی گئی ہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ نماز جو ذکر اللہ آتا ہے۔ وہ ذکر مقید ہے۔ ذکر مطلق سے ہر جگہ ذکر مقید مراد نہیں لیا جاسکتا۔ اس لئے یہاں بھی ذکر سے محض صلوٰۃ مکتوبہ مراد نہیں۔ آپ پر ذکر اور صلوٰۃ کا فرق آیات ذیل سے واضح ہو گا۔ اور جب نماز ادا ہو جائے تو تم زمین میں منتشر ہو جاؤ اور اللہ کا فضل چاہو۔ اور اللہ کو بہت یاد کرو۔ تاکہ تم قلال پاؤ گے یہ جگہ مرکبہ دو

۱۔ صحیح مسلم جلد دوم۔ ص ۲۲۲ باب دوم الذکر والفقہ فی امور الاخرۃ والبراقبۃ۔ علیہ رجال لا تلہیہم تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ واقام الصلوٰۃ وایتاء الزکوٰۃ۔ نو ۲۲۲۔ ۳۷۔ مناقب ت ۶۲۔ ۹۰۔ الذین یدعون اللہ قیاماً وقعوداً وعلیٰ جنوبہم الخ۔ آل عمران ۹۰۔ اللہ ان فی خلق السموات والارض وخلق اللیل والنہار لآیت لا ولی الا للہ الذین یدعون اللہ قیاماً وقعوداً وعلیٰ جنوبہم ویتفکرون فی خلق السموات والارض الخ آل عمران ۳۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ علیہ فاذا قضیت الصلوٰۃ فانتشر فی الارض وابتغوا من فضل اللہ وانکوا اللہ عبداً الحکم فقہونا جمعہ ۶۲۔ ۱۰۔

جہاں شرطیہ اور جزائیہ سے بنا ہے۔ اور چونکہ علم میان کے رو سے شرط اور جزا لازمی طور پر مختلف چیزیں ہوتی ہیں۔ اس لئے نماز اور ذکر دو مختلف چیزیں ہونیں۔ کوئی یہ نہ کہیگا کہ جب نماز ادا ہو جائے تو نماز پڑھو یا جب روضی کھا چکا تو روضی کھاؤ۔ دوسری جگہ قرآن میں ہے۔ **وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي** اب اسکا کوئی یہ ترجمہ نہ کریگا کہ ذکر میرے ذکر کیلئے قائم کرو۔ یا نماز میری نماز کیلئے قائم کرو۔ حدیثوں سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ نماز اور ذکر دو مختلف چیزیں ہیں۔ ذکر کے اجتماع کو حلق الذکر کہتے ہیں۔ اور نماز کے اجتماع کو مصفوق صلوۃ۔ ترمذی میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم جنت کے باغیچوں سے گذرنا اس میں چوہ چکرو صحابہ نے عرض کی کہ جنت کے باغیچے کون ہیں۔ فرمایا۔ ذکر کے حلقے علیہ یہ دوسری بات ہے۔ نماز کے ادا کرنے سے ذکر کا فرض حکم ادا ہو جاتا ہے۔ مگر جہاں تک نماز کا متعلق ہے نماز کی ادائیگی سے مطلق ذکر کا حکم ادا نہیں ہوتا۔ سورہ جمعہ میں ہے **لے مومنوا جب جمعہ کے دن نماز کیلئے ندا دی جائے تو تم اللہ کے ذکر کی طرف دوڑو اور خرید و فروخت چھوڑو** یہاں دنیاوی کاروبار اور تجارت چھوڑ کر اللہ کے ذکر کی طرف دوڑنے کا حکم ہے چونکہ نماز میں ایک حد تک ذکر اللہ موجود ہے۔ اسلئے نماز کے ادا کرنے سے اس حکم کی بجا آوری ہو جاتی ہے۔ اور ہم زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتے ہیں۔ کہ یہاں مطلق ذکر تنقید ذکر کے ذریعہ سرانجام پایا گیا مگر اس سے یہ نتیجہ نہیں نکل سکتا کہ ذکر سے ہر حالت میں نماز ہی مراد ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کی یہ رائے ہے کہ مطلق تنقید پر محمول کیا جاتا ہے۔ اگرچہ مطلق اور تنقید دو مختلف حادثوں میں واقع ہوں۔ مثلاً کفارہ قتل میں قید ایمان کی ہے علیہ مشکوٰۃ بابک اللہ۔ حدیث میں الفاظ **حَقِّقِ الذِّكْرَ لَائِي** ہیں۔ **لے یا ایہا الذین امنوا اذا نودی للصلاة من یوم الجمعة فاسعوا الی ذکر اللہ و ذکرہ واللبیم** جمعہ ۶۲۔ ۹۰ مگر یہاں نماز جمعہ کا وقت قریب صار ہے اس بات کے لئے کہ مطلق ذکر سے مفید ذکر مراد ہے۔

جیسے کہ قرآن میں ہے۔ **ومن قتل مومنا خطأ فتصدی بہ رقبۃ مومنتہ الا یہ لیکن کفارہ ظہار اور یہیں میں ایمان کی قید نہیں کیونکہ وہاں صرف فتصدی بہ رقبۃ مراد لیتے ہیں ہوا ہے۔ اس لئے امام شافعی قینوں صورتوں میں رقبۃ سے رقبۃ مومنہ مراد لیتے ہیں جو درست نہیں۔ باقی آئمہ مطلق کو معنی مطلق پر اور تنقید کو معنی تنقید پر محمول کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جہاں مطلق ہو وہاں مضمون اطلاق پر ہی مفہوم ہونا چاہئے۔ اور جہاں تنقید ہو۔ وہاں مفہوم بھی تنقید پر مبنی ہونا چاہئے۔ اور یہ بات بالکل صاف ہے۔ اور یہی درست طریق تفسیر ہے۔ اس لئے اس آیت کے متعلق بھی جو اوپر مذکور ہوئی۔ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ کھڑے بیٹھے اور پہلوؤں پر ذکر سے مراد صرف نماز ہے۔ بلکہ یہاں تو وہ مطلق ہوتی ہیں۔ قیام۔ قعود اور اضطجاع۔ ان تینوں حالتوں میں ہر وقت وہی ذکر جاری رہتا ہے۔ جو دائمی ہو۔ اور دائمی ذکر کے متعلق صحیح مسلم میں ایک جگہ گانہ باب ہاندھا گیا ہے جس سے اس امر کی طرف اشارہ ہے۔ کہ ایسا ذکر بھی ایک ہے جو ہر وقت ہر لمحہ جاری رہتا ہے۔ اور وہ ذکر نفسی۔ قلبی۔ اور روحی کے سوا ادا کیا ہو سکتا ہے۔ کتب علمی اصطلاح قرآن میں خواص کیلئے استعمال کی گئی ہے۔ اور یہ دائمی ذکر بھی خواص کا ہی شیوہ ہے۔ اس آیت میں اس دائمی ذکر کی تحریص کا اشارہ ہی حکم نہیں اور نہ دائمی ذکر کا حکم ہر کہ وہ کہیئے دیا جاسکتا ہے۔ ذکر اللہ کیساتھ محبت اور حب اللہ کیساتھ ذکر اللہ لازم ملزوم کا حکم رکھتے ہیں۔ مندرجہ کی حدیث قدری ہے کہ بندہ صریح ایمان کا مستحق نہیں ہوتا جب تک کہ وہ اللہ کیلئے محبت نہ کرے اور اللہ کیلئے بغض نہ رکھے۔ اور جب اللہ کیلئے محبت کرتا ہے۔ اور اللہ کیلئے بغض رکھتا ہے۔ تو وہ اللہ کی دوستی کا سزاوار ہو جاتا ہے۔ اور میرے بندوں میں سے علیہ قال لشافعی ان المطلق محمول علی المقید وان کانافی حادثین۔ وعندہ لا یجوز المطلق علی المقید الخ ویکون ضامی ص ۲۵۲۔ **لے لا ولا لا باب الذین ینکون اللہ قیاماً الخ****

مذکورہ بالا دو جگہوں میں امام شافعی کی رائے کا بیان ہے۔

محطی تو معلیٰ ہے۔ لیکن جب تک تقسیم کرنے والا نہ دیوے تب تک کچھ بھی نہیں مل سکتا تقسیم کرنے والے کو ذیل کی باتوں کا لحاظ رکھنا ہوتا ہے۔

- اول۔ عطیہ رب کا کون کون مستحق ہے۔
- دویم۔ ہر ایک کو کس کس قدر عطیہ ملنا چاہئے۔
- سوم۔ کس کس وقت ہر عطیہ ملنا چاہئے۔
- چہارم۔ عطیہ کس کس قسم کا ہونا چاہئے۔

پانچویں کی تمام عطیوں سے بڑا عطیہ ہے۔ اس کا تقسیم کرنا بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہے۔ کیونکہ قاسم علی الاطلاق آپ ہی ہیں۔ پس یہ بات ثابت ہے کہ پانچویں کی کا عطیہ جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ملتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وساطت سے پہنچتا ہے۔ جو قاسم علی الاطلاق ہیں۔ اور اسی مضمون قاسمیت کی طرف دیکھ کر یہ ظاہر ہے کہ اشارہ ہے یہ دائمی ذکر اور اسکے ساتھ فکر جس کا کہ اوپر ذکر ہوا۔ اللہ کی خاص عنایت سے ہے۔ جو نبی کے ذریعہ اور نبی کے بعد اسکے خلیفوں مجددوں اماموں ابدالوں کے ذریعہ افراد امت کو پہنچتا ہے۔ یہی صورت حب اللہ اور حب رسول کی ہے۔ اور یہی چیزیں پانچویں کی کے وسائل ہیں۔ یہ چیزیں نبی کو تو براہ راست حق تعالیٰ سے عطا ہوتی ہیں۔ اور دیگر افراد کو نبی کے واسطے سے پس سچ لینا چاہئے۔ کہ یہ چیزیں سرکاریہ کے مضمون کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص توجہ سے ملتی ہیں۔ نبی کی جو دو شکلوں میں نمودار ہوئی ہے۔ ایک دعا اور دوسرے نظر۔ نبی کی دعا اور نظر میں حیرت انگیز اور غیر معمولی اثر پہنچا ہوتا ہے۔ آپ کی نظر اور آپ کی دعائے شاکلک کے باطن کے دندوہ دار فکری پیدا ہوتی ہے۔ جو ہزاروں غموں کے لندھ مٹانے سے بھی پیدا نہیں ہو سکتی ہے۔

شاہ عشق آمد و شہ دل من ویران کرد
ساقی بزم خدائے درمے غامہ کشاد
لیک صد گنج بہر زاد یہ پنہا و کنوں
صد ہزاراں غم خنجاہ من واد کنوں

ایم۔ یوم حنین کا ذکر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مٹھی کنکر یوں کی اٹھائی اور کفار کے منہ پر پھینکی۔ اور فرمایا انھیں مواخبت یہ کہ کفار کو شکست فاش ہوئی۔ یہ روایت صحیح مسلم کی ہے۔ یہ بخاری میں ہے۔ کہ آپ نے سلمہ بن اکوع کی پندلی پر جس میں زخم آیا تھا۔ تین بیضکیں دیں۔ اور وہ صحیح و سالم ہو گئی۔ یہ آپ کی دعا کا اثر تھا۔ جو بیضکیوں کی شکل میں نمودار ہوا۔ یوم حنین کو جبکہ اسلامی لشکر میں پانی کا ذخیرہ ختم ہو چکا ہوا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک کوزہ پانی کالایا گیا۔ آپ نے اپنا ہاتھ اس کوزہ میں ڈالا پانی پکی انگلیوں سے مٹا پھوٹ پڑا۔ اور پندرہ سو کے قریب آدمی اس پانی سے سیراب ہوئے۔ یہ بھی آپ کی دعا کا اثر تھا۔ یوم حنین کا ذکر ہے کہ مسلمانوں کے پاس کھانے کا سامان ختم ہو گیا تھا۔ جابر کے پاس ایک صاع گندم اور ایک بچہ بکری کا تھا۔ بچہ ذبح کیا گیا۔ اور روٹیاں پکائی گئیں۔ آپ نے برکت کی دعا کی۔ تو یہ کھانا سارے لشکر کیلئے جو تین دن سے جھوکا تھا۔ کافی ہوا۔ یہ روایت صحیحین کی ہے۔ ایک بار امساک باراں ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی گئی۔ آپ نے دعا کی اور موسلا دھار بارش ہوئی۔ بخاری میں ہے۔ کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے امساک باراں اور قحط کی شکایت کی۔ اور دعا کیلئے عرض کی آپ کی ایک جھہ سے دوسرے جھہ تک لگاتار بارش ہوئی رہی۔ پھر وہی شخص حاضر خدمت ہو کر عرض کرنے لگا کہ اب تو گھر بھی ڈھنڈا رہوئے لگے۔ اور چار پائے مرنے لگے ہیں۔ آپ نے پھر دعا کی تو بارش تھمی۔ اسی طرح کی اور بھی حدیثیں باب استسقا میں مذکور ہیں۔ صحیح مسلم میں ہے کہ ایک بھائی کی اپنے بھائی کیلئے پیٹھ پیچھے دعا قبول کی جاتی ہے۔ اس کے پاس ایک فرشتہ متعین ہوتا ہے۔ جب کوئی اپنے بھائی کیلئے دعا کرتا ہے۔ تو فرشتہ آمین کہتا ہے۔ اور یہ بھی کہتا ہے۔ کہ تجھے بھی ایسا ہی ملے۔ یہ ترمذی اور ابوداؤد کی روایت بھی اس سے ملتی جلتی ہے۔

ملک مشکوٰۃ باب المہجرات ملک مشکوٰۃ باب المہجرات ملک مشکوٰۃ باب المہجرات ملک مشکوٰۃ باب المہجرات
ابوداؤد ترمذی باب المہجرات ملک مشکوٰۃ کتاب الدعوات ملک ایضاً عشاء ایضاً۔

نزدی میں ہے کہ تین شخصوں کی دعا رد نہیں ہوتی۔ افطار کی وقت صائم کی۔ امام عادل کی اور ظلم کی اپنے عہد جب امام عادل کی دعا کار ت نہیں جاتی۔ تو پھر نبی کی دعا بھی کار ت نہیں پاسکتی۔ ان اگر نبی کافروں اور مشرکوں کیلئے دعا کریں۔ تو وہ قبول نہ ہوگی۔ قرآن پاک میں ہے۔ تو ان کیلئے بخشش مانگ یا نہ مانگ۔ اگر تو ان کیلئے ستر بار بھی بخشش مانگیگا جب بھی اللہ ان کو نہ بخشے گا۔ یہ اسلئے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول پر ایمان نہ لائے۔ اور اللہ حد سے بڑھنے والی قوم کو ہدایت نہیں کرتا یہ دوسری جگہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ تو ان کیلئے ناز جنازہ پڑھ۔ تحقیق تیری نماز جنازہ انکے لئے سکون کا باعث ہوتی ہے عیثے پس ظاہر ہے کہ مومنوں کیلئے آپ کی دعا سو بیاریوں کی ایکسا دوا ہے۔

یا رسول اللہ بحال عاصیان کن یک نظر
تا شود زناں یک نظر کا رفقیراں ساختہ

۳۳۔ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی آنکھ بھی دعا کا اثر رکھتی ہے جس پر آپ غضب یا محبت کی نظر ڈالینگے۔ اسے اثر ہوئے بغیر نہ رہیگا۔ کیونکہ نظر میں بھی دعا مضمر ہوتی ہے۔ آنکھ کی چار بڑی قسمیں ہیں۔ غیر تربیت یافتہ برمی آنکھ تربیت یافتہ برمی آنکھ۔ غیر تربیت یافتہ اچھی آنکھ۔ تربیت یافتہ اچھی آنکھ۔ ان میں سے ہر ایک کے مارج جدا گانہ ہیں۔ غیر تربیت یافتہ برمی آنکھ تمام لوگوں میں سے کسی کسی کی ہوتی ہے۔ اسی لئے رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ آنکھ برحق ہے یعنی آنکھ کا اثر ضرور ہوتا ہے عیثے ابن ماعہ میں بھی اسی سے ملتی جلتی حدیث موجود ہے عیثے نسائی میں ہے کہ تم اپنے بھائی کو کس لئے ہلاک کرتے ہو جب کوئی تم سے اپنے بھائی کی اچھی چیز دیکھے۔ تو اس کے لئے برکت کی دعا کرے عیثے مسند احمد میں

عنه مشکوۃ کتاب الدعوات۔ عیثے مستغفرکم ولا تستغفرکم سبعین مرۃ فان یعف اللہ لکم۔ ذلک بانہم کفر باللہ ورسولہ واللہ لا یهدی القوم الفاسقین برآۃ۔ ۹۔ ۱۰۔ عیثے وصل علیہم ان صلواتہم لکن ہم۔ برآۃ ۹۔ ۱۰۔ عیثے منتخب جلد ۳ ص ۲۵۷ العین حق اور مسلم آخرت جلد ۲ فصل العین ۲۵۷۔ عیثے منتخب جلد ۳ ص ۲۵۷

بھی اس سے ملتی جلتی حدیث موجود ہے عیثے یہ معمولی بڑی آنکھ کے برے اثرات ہیں۔ اگر سی آنکھ تربیت یافتہ ہو۔ جیسی کہ ساحروں اور دوسری جھبیٹ مردحوں کی ہوا کرتی ہے تو پیر یہ اور بھی غضب ڈھائے دیتی ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ جادو کوئی چیز نہیں مالا کہ نظام کائنات چاہتا ہے۔ کہ ہر روشنی کیساتھ ایک سیاہی ہو۔ ورنہ روشنی کو کوئی روشنی نہیں کہہ سکتا۔ ہر سفید علم یعنی نورانی علم کیساتھ کالاعلم یعنی ظلماتی علم موجود ہے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کا سکھایا ہوا روحانی علم نورانی علم ہے۔ اور ساحروں اور جھبیٹ روحوں کا سکھایا ہوا علم کالاعلم۔ قرآن مجید میں ہے کہ سیدمان نے انکار نہیں کیا۔ انکار نوشیا طین نے کیا۔ جو لوگوں کو جادو سکھاتے تھے عیثے اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ کفر کیساتھ الحاق رکھتا ہے۔ کہ یہ ایک علم ہے جو سکھایا جاسکتا ہے۔ اور کہ اس کے ذریعہ سے مرد عورت تفرقہ ڈالاجاسکتا ہے۔ اس آیت میں مرد عورت کے عین تفرقہ ڈالنے کا خاص طور ذکر کیا گیا ہے۔ وہ اس لئے کہ ایمان کے تباہ ہونے۔ اور معاشرت و تمدن کے بگڑنے کا اصلی باعث عورتوں اور خاوندوں کے کشیدہ تعلقات ہوتے ہیں۔ جہاں خاوند زوجہ کی آپس میں بگڑی دہن بد روشنی۔ بد اندیشی۔ اختلافی انتہری اور خانہ بربادی کا دور دورہ شروع ہوا۔ اس سے ایمان کی جڑیں بھی کھوکھلی ہو جاتی ہیں۔ اس لئے ابلیس کا جملہ جو ایمان پر ہوتا ہے۔ وہ اسی راہ سے ہوتا ہے۔ صحیح مسلم کی ایک حدیث ہے کہ ابلیس اپنا تخت پانی پر نصب کرتا اور اپنی ذریات کو فتنہ پروانہ پریا مور کر کے اطراف و اکناف میں بھیجتا ہے ان ریب میں سے اسکو اپنا مقرب بناتا ہے جو خاوند اور زوجہ کے درمیان جدائی ڈالے عیثے پس ظاہر ہے کہ ساحروں جادو گروں اور جھبیٹ روحوں کا کام دنیا میں تباہی پھیلانا ہے

عنه مشکوۃ ص ۲۵۷۔ عیثے ما کفر سلیا وکفر الشیاطین ابعثنا اننا السحرا نزل علی الملکین جابر وادوات و ما یعلن من احد حقه یقول انا نحن لا یخف فی قلوبنا ما یخفون بدین المرۃ ورجلہم بقوۃ ۲۰۔ اکر کا ذکر قرآن میں متعدد جگہ آتا ہے ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔

ہو کر کمال ولایت کو پہنچ جائے حضرت خاتم النبیین نے ایک نابینا کو نظر ہر کر دیکھا۔ اور اسکے لئے دعا کی۔ وہ معاً بینا ہو گیا علیہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام آنکھ سے دیکھ کر اور کچھ منہ سے بادل سے کہہ کر مردے زندہ کیا کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ کی آنکھ ایسی نہیں جیسی کہ انسان کی ہوتی ہے۔ حق تعالیٰ دیکھتا ہے تو کسی اور ہی آنکھ سے اسی طرح روح کا دیکھنا بھی کسی اور طرح کا دیکھنا ہے۔ یہ آنکھ کی طاقت حیوی اور مادہ کی طاقت نہیں۔ بلکہ یہ تو روح کی طاقت ہے۔ اور جب روح جسم سے جدا ہونے کے بعد بھی زندہ رہتی ہے تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ یہ قوت وہ بھی اسکے ساتھ رہے بالخصوص اس صورت میں جبکہ دو مرتبہ کر پاک کرنے کا منصب اسکے سپرد ہو۔

ششم۔ دین حق کو سب دینوں پر غالب کرنا

چھٹا منصب رسول اللہ صلعم کا یہ ہے کہ وہ دین اسلام کو تمام دویان پر غالب کر دیں مثلاً یہاں قابل غور بات یہ ہے کہ معیار غلبہ کیا ہے۔ میرے خیال میں یہ کثرت افراد میں مرکوز ہے۔ دین اسلام باقی ادیان پر اس وقت صحیح معنی میں غالب ہو سکتا ہے جبکہ مسلمانوں کی تعداد باقی ہر ایک دین کے پیروں سے زیادہ ہو۔ یہی صورت غالب اور مغلوبیت کی ہے۔ اس وقت بدھ مذہب اور عیسائیت کے نام لیوا بالانفرادیت سے تعداد میں زیادہ ہیں۔ اور اسلام ان پر اس وقت غالب آئیگا۔ جبکہ مسلمان کی تعداد ہر دوسرے دین کے ماننے والوں سے بالانفرادیت زیادہ ہو جائے۔ مسند احمد میں ہے کہ روئے زمین پر کوئی خیمہ یا کوئی گھر نہ رہیگا جس میں کلمہ اسلام داخل نہ ہوگا۔ لہذا اس وقت دین سب اسلام کیلئے ہوگا۔ یہ وقت ابھی اس نام پر نہیں آیا اور اب آنے کو ہے۔ بعض مفسرین وقت

ملہ روایت ترمذی شافعی۔ ابن ماجہ۔ مستدرک ماہم حصین ص ۲۰۳۔ ملہ ہوالذی ارسل رسلو بالحدیث و دین الحق لیظہر علیہ الذین کلمہ لو کہہ المشکون معشت۔ ۹۱۔ ۹۰۔ ملہ مشکوٰۃ کتاب الایمان۔

حضرت ابن مریم کے نزول کا بتاتے ہیں۔ میرے خیال میں یہ زمانہ اس وقت سے شروع ہوگا جبکہ امام مہدی ظاہر ہونگے۔ جیسا کہ حدیثوں میں ہے۔ البوداؤد میں ہے۔ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ تعدی مجھ سے ہوگا۔ وہ کشادہ پیشانی فی اور ستادہ بینی والا ہوگا۔ وہ زمین کو عدل و انصاف سے بھر دیگا جبکہ وہ اس سے پہلے ظلم و ستم سے بھری ہوگی۔ اور وہ سات سال تک حکومت کر دیگا علیہ ترمذی میں بھی یہی الفاظ ہیں یعنی کہ وہ زمین کو عدل و انصاف سے بھر دیگا جبکہ وہ ظلم و ستم سے بھری ہوگی مثلاً البوداؤد کی دوسری روایت میں ہے کہ اسکے وقت میں اسلام کو مکمن اور قرار حاصل ہوگا۔ اور شام کے اہل اور اہل عراق کے خیال اسکے ہاتھ پر بیعت کرینگے۔ یہ بہر حال کوئی وقت بھی ہو وہ وقت ابھی اسلام پر نہیں آیا۔ اور تب ہیگا توحید و علیہ الصلوٰۃ کی روحانی توجہ کی بدولت آئیگا۔ اگر خاتم النبیین اپنی روحانی طاقت سے آئندہ کام نہ لینگے تو اسلام پر یہ عروج و صعود کا وقت کبھی نہ آئے گا۔ گویا اسلام کا یہ غلبہ بھی آپ کی روح مقدس کی خاص توجہ کا بہرین منت ہے۔ اور یہ کام بھی آپ کا ہی ہے۔ کیونکہ آپ آخری نبی ہیں۔ جنکے بعد اور کوئی نیابتی مبعوث نہ ہوگا۔ اسلئے ظاہر ہے کہ یہ منصب آپ کا ابھی صحیح معنی میں سر انجام پذیر نہیں ہوا۔ جب سر انجام پذیر ہوگا۔ تو آپ کی روح عظمیٰ کی توجہ سے ہوگا۔ جناب عالم برزخ میں مشاہدہ ربی میں مستغرق ہے۔

۴۔ اب اس مرحلہ پر یہ بتادینا بھی ضروری ہے۔ کہ کیا اس امر کیلئے شواہد موجود ہیں۔ کہ جو غیر معمولی طاقتیں روح نبوی کو زندگی میں حاصل تھیں۔ وہ وفات کے بعد بھی حاصل رہیں۔ متعدد شواہد حیات کے اور بعد حیات کے جو ہم پونج سکتے ہیں۔ یہاں درج کئے دیتا ہوں۔

ملہ مشکوٰۃ باب الشراط الساعۃ۔ ملہ مشکوٰۃ باب شراط الساعۃ۔ ملہ ایضاً۔ ملہ اسکے تعلق صحیح مسلم کی ایک حدیث ہے کہ یہ بات یعنی غلبہ دین ابھی اسلام کی مرضی سے ہونے والا ہے مشکوٰۃ باب قرب الساعۃ۔ ص ۱۰۴۔ قرب الساعۃ کہ آیا سے ہی اس بات کا اشارہ ملتا ہے کہ یہ غلبہ قرب قیامت سے کچھ پہلے ہوگا۔ اور حدیث میں بھی۔ اللہ اعلم جو میں کہ ایک بعد دیندار لوگ وفات پا جائینگے جو باقی رہینگے۔ ۱۰۔ پتہ آبائی دین کی طرف لوٹ جائینگے۔ ۱۲۔

اول حضور کی باطنی آنکھ زندگی میں کھلی تھی۔ اور باطنی کان بھی کھلے تھے۔ دیگر حارث بن ابی ضرار بھی کھلے تھے۔ اسکے متعلق کچھ نصوص اور درج ہو چکی ہیں وفات کے بعد کے شواہد پر کرنے بہت مشکل ہیں۔ کیونکہ آپ اس وقت دوسری دنیا میں ہیں۔ جہاں کے حالات پر سے پردہ اٹھانا محال ہے۔ پھر بھی کوشش کر کے متعدد شواہد ہم پر پونچائے گئے ہیں۔ پہلے زندگی کے شواہد پیش کرنا ہوں۔ اسکے بعد وفات کے بعد کے شواہد پیش کر دینگے۔ حضرت انس بن مالک روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ بنی سلم ممبر کے زینہ پر چڑھے اور فرمایا آئین۔ عرض کیا گیا کہ حضرت آپ کس بات پر آئین کہہ رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ میرے پاس جبرائیل آئے اور کہنے لگے کہ اس شخص کی ناک خاک میں رگڑ دی جائے جسے رمضان کا مہینہ ہفتہ آئے اور اسکے گناہ نہ بخشے جائیں۔ آپ بھی آمین کہنے لگے۔ میں نے بھی آمین کہی۔ علیہ بحیرہ والد بحیرہ بیان کرتے ہیں کہ میں اس لشکر میں تھا جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن ولید کے ہمراہ بادشاہ دومت الجندل کے پاس بھیجا۔ آپ نے فرمایا کہ تم اکیلا کو اس حال میں پاؤ گے کہ وہ چاندنی رات میں گائے کا شکار کھیل رہا ہوگا۔ پس اکیلا اسی حال میں پایا گیا۔ علیہ ایک بار بنی سلم بنی معاویہ میں صلح کرنے کے لیے تشریف لے گئے۔ آپ نے یکا یک ایک قبر کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تو کچھ نہ معلوم کیا ایک صحابی نے عرض کی میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں۔ ہم آپ کے قریب کسی شخص کو نہیں دیکھتے۔ آپ نے فرمایا کہ میرا گذر اس قبر پر ہوا۔ اس میت سے اس وقت میری بابت سوال کیا جا رہا تھا۔ اس نے جواب دیا کہ میں نہیں جانتا۔ اس پر میں نے کہا تو نے کچھ نہ معلوم کیا۔ علیہ اسد الغابہ میں درج ہے کہ جناب کبھی فتح مکہ کے دن ایمان لائے۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے ایک میدان علیہ اسد الغابہ۔ مذکورہ انس بن مالک۔ علیہ اسد الغابہ۔ مذکورہ بحیرہ بن ابی بحیرہ۔ تذکرہ بشر بن اکال۔ اسد الغابہ۔

تقدادی سے فرمایا کہ جبرائیل میرے دائیں جانب ہیں اور میکائیل میری بائیں جانب اور فرشتوں نے میرے لشکر پر سایہ کیا ہے۔ تم کچھ شعر اپنے سناؤ۔ اس شخص نے حقوڑی دیر سر جھکایا اور پھر کچھ اشعار آپ کی تعریف میں کہے۔ علیہ ایک بار حارث بن ابی ضرار اپنی لڑکی کا فدیہ دینے کیلئے گھر سے نکلے۔ اور مقام عقیق میں پونچے۔ ان کے ساتھ کچھ اونٹ فدیہ کے تھے۔ ان میں دو اونٹ بہت خوشنما تھے جو آپ کو بہت پسند خاطر تھے۔ اس لئے انہوں نے انکو رادی عقیق کے درہ میں چھپا دیا۔ پھر آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے۔ اور کہنے لگے کہ اے مجھ آپ لوگوں نے میری لڑکی کو گرفتار کر لیا ہے۔ یہ اسکا فدیہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ دو اونٹ کمال ہیں۔ جو تم نے مقام عقیق کے فلان درے میں چھپائے ہیں۔ حارث بول اٹھے۔

اشہد ان لا اله الا الله واشہد انک رسول الله۔ میری اس بات سے اللہ کے سوا کوئی واقف نہ تھا۔ اس پر انکے دونویٹے اور اسکی قوم کے بہت سے لوگ مسلمان ہوئے۔ یہ حارث جو یہ حضرت جویریہ زوجہ بنی سلم کے والد بزرگوار تھے۔ علیہ عبد اللہ ابن الحارث جو یہ بنت حارث کے بھائی تھے۔ بنی سلم کی خدمت میں وفد بن کر آئے راستہ میں ایک توشہ دان اور ایک سیاہ فام لوٹری گم ہو گئی۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پونچے۔ تو آپ نے سب قیدیوں کو دیکھ بھال کر فرمایا کہ تم کیا چیز لائی ہو۔ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ میں تو کچھ نہیں لایا۔ آپ نے فرمایا۔ توشہ دان اور سیاہ فام لوٹری کہاں ہے۔ اس پر عبد اللہ نے اسلام قبول کیا۔ اور عرض کیا کہ کوئی مجھے سبقت کر کے آپ کی خدمت میں حاضر نہیں ہوا۔ حضرت ابو بکر بیان کرتے ہیں کہ میں نے بنی سلم کے مبعوث ہونے سے پہلے ایک دفعہ میں گیا۔ اور وہاں ایک شیخ کے

علیہ تذکرہ جناب کبھی دفعہ ایک۔ علیہ اسد الغابہ۔ حارث بن ابی ضرار۔ علیہ اسد الغابہ۔

حارث بن الحارث۔

ایہاں صمان ہوا۔ وہ شیخ آسمانی کتابوں کا عالم تھا۔ اور اسکے علاوہ اور علوم کا بھی ماہر تھا۔ اس نے مجھے دیکھا تو کہنے لگا کہ مجھے خیال ہے کہ تم حرم کے رہنے والے ہو۔ میں نے کہا میں پھر وہ بولا کہ میں تمکو قریشی سمجھتا ہوں۔ میں نے کہا اہل میں قریشی ہوں۔ اسی طرح اس نے چند ایک باتیں اور پوچھیں۔ اسکے بعد وہ بولا کہ ایک مٹی حرم میں مبعوث ہونگے۔ انکے کام میں ایک جوان اور ایک بوڑھا مرد دینگے۔ اس نے جوان اور بوڑھے اور پھر اس نے دونوں کا حلیہ بتایا۔ پھر اس نے میری باتیں ران دیکھ کر کہا کہ وہ ادھیر تم ہو۔ پھر اس نے کچھ اشعار اپنے بنائے ہوئے رسول کی شان میں پڑھے۔ جب حضرت ابو بکر و ابوسلمہ آئے تو اس وقت رسول اللہ صلم مبعوث ہو چکے تھے۔ حضرت ابو بکر ان سے ملے۔ اور پوچھا کہ آپ کی نبی ہونے کی دلیل کیا ہے۔ حضرت نے فرمایا وہ شیخ جس سے تم نے یمن میں ملاقات کی۔ حضرت ابو بکر بولے کہ میں تو بہت سے شیخ نہیں۔ حضرت نے فرمایا وہ شیخ جس نے تمکو اشعار سنائے تھے۔ اس پر حضرت ابو بکر ایمان لے آئے۔ عیہ عبداللہ بن عمر و انصاری کی شہادت پر رسول اللہ صلم نے فرمایا کہ روؤ نہ۔ ان پر فرشتے اپنا سایہ کئے ہوئے ہیں۔ عبداللہ ابن غیل کے والد اُحد کے دن شہید ہوئے۔ آپ نے فرمایا کہ حنظلہ کو فرشتے غسل دے رہے ہیں۔ اس روز سے حنظلہ کے بیٹے کو ابن غیل کہتے ہیں۔ عیہ جناب عبداللہ بن عمر صلم نے حضرت عثمان سے ایک دفعہ فرمایا کہ تم مظلومیت کی حالت میں قتل کئے جاؤ گے۔ درتھما سے خون کا قطرہ فیکفیکھم اللہ پر گرے گا۔ چنانچہ انکی شہادت اسی طور ہوئی۔ آپ نے عشرہ مبشرہ کو جنت کی خوشخبری پہلے سے دیدی تھی۔ ایک دفعہ آپ حضرت ابو بکر و عمر و عثمان کوہ احد پر تھے۔ پہاڑ ہلنے لگا۔ آپ نے فرمایا اُحد ٹھہرے گا۔ ایک بنی ایک صدیق اور دوسرے شہید ہیں۔ ایک روز آپ نے صحابہ سے فرمایا کہ کیا تم بھی سنتے ہو۔ جو میں ملہ اسد الغابہ۔ حارث بن الحارث۔ عیہ اسد الغابہ۔ تذکرہ حضرت ابو بکر۔ ملہ اسد الغابہ۔ تذکرہ عبداللہ بن عمر و انصاری۔ ملہ تذکرہ عبداللہ بن غیل۔ اسد الغابہ۔ ملہ۔ تذکرہ حضرت عثمان اسد الغابہ۔ ملہ۔ ایضاً

سنتا ہوں صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ آپ کیا سنتے ہیں۔ فرمایا آسمان سے چڑچڑاہٹ کی آواز آ رہی ہے۔ اور آنا بھی چاہئے۔ کیونکہ آسمان پر تزل دھرنے کو بھی جگہ نہیں۔ اور کوئی مقام ایسا نہیں جہاں کوئی فرشتہ قیام رکھے یا سجدہ میں نہ ہو۔ پھر آپ نے یہ آیت پڑھی۔
وَإِذَا لَخْنُوا صَاحُوا وَإِنَّا لَخْنُ الْمُسْلِمِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ علاوہ اور بہت سے ایسے مواقع صابہ کو پیش آئے۔ جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ کے باطنی جوارح سب اپنے کمال کو پہنچے ہوئے تھے۔ یہ باطنی جوارح جو آپ کی زندگی میں کمال ارتقاء کو پہنچ چکے تھے۔ وفات کے بعد بھی اسی حالت میں رہے۔ جس روز حضرت علی رضہ شہید ہوئے ام کلثوم پر وہ کے اندر سے رونے لگیں۔ حضرت علیؑ نے فرمایا۔ چپ رہو۔ جو کچھ میں دیکھ رہا ہوں۔ اگر تم دیکھتیں تو نہ روئیں۔ انہوں نے عرض کی۔ آپ کیا دیکھ رہے ہیں۔ فرمایا یہ ملائکہ آئے ہوئے ہیں۔ اور یہ انبیاء ہیں۔ اور یہ حضرت محمد صلم فرما رہے ہیں۔ اسے علی خوش ہو۔ کیونکہ تم جس حالت کی طرف لوٹ رہے ہو۔ وہ اس حالت سے بہتر ہے جیسے تم اس وقت ہو۔ یہ ام کلثوم حضرت علی کی صاحبزادی اور حضرت عمر بن الخطاب کی زوجہ تھیں۔ اس سے ذیل کی باتوں کا پتہ چلتا ہے۔ اول حضرت علی کی باطنی آنکھیں کھلی ہوئی تھیں۔ اور ان کے باطنی کان بھی کھلے ہوئے تھے۔

دوئم۔ حضرت علیؑ کی وفات پر ملائکہ کیساتھ انبیاء اور قائم النبیین کا پونچنا ثبوت اس امر کا ہے۔ کہ روحیں طے مکان اور طے زمان پر قادر ہوتی ہیں۔ اور دم کے دم میں کبیر سے کہیں جا پہنچتی ہیں۔ نبیوں اور کامل ولیوں کی روحیں طے مکان اور طے زمان کے باب میں ملائکہ سے کسی طرح کم نہیں۔

سوم۔ نبیوں اور کامل مومنوں کی روحیں باطنی جوارح سے بولتی۔ سنتی اور دیکھتی ہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ جناب قائم النبیین کی روح اقدس کو جو طافیت حیات کے

حاصل تھیں۔ اس سے کہیں بڑھ چڑھ کر وفات کے بعد حاصل ہوئیں۔

سلسلے کا بیان ہے کہ میں نے حضرت ام سلمہ کو دیکھا کہ وہ رو رہی تھیں۔ میں نے پوچھا آپ کیوں رو رہی ہیں انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا آپ کے سر اور ہاتھ پر غبار تھا۔ میں نے عرض کی۔ یا رسول اللہ۔ یہ کیا حالت ہے۔ آپ نے فرمایا میں ابھی حسین کی شہادت دیکھ رہا تھا۔ اسی طرح حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ میں نے دو پہر کو خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ کھڑے تھے۔ اور آپ کے چہرے پر غبار اور پرگت کی کے آثار تھے۔ آپ کے ہاتھ میں خون کی ایک شیشی تھی۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں یہ خون کیسا ہے۔ آپ نے فرمایا یہ حسینؓ کا خون ہے۔ اسے آج صبح سے اٹھا رہا ہوں۔ حساب لگایا گیا۔ تو معلوم ہوا کہ حضرت حسینؓ اسی دن شہید ہوئے تھے۔ حضرت سے ذیل کی باتیں اخذ ہوتی ہیں۔

اول شہادت کر بلا میں واقع ہوئی۔ اور آپ مدینہ یا کربلا میں شہادت کا واقعہ دیکھ رہے تھے۔ پس ظاہر ہے کہ آپ کی باطنی آنکھ کھلی تھی۔

دو شہر۔ آپ کی روح کو یہ طاقت حاصل ہے کہ وہ جو وقت جس سے چاہے مل سکتی ہے۔ اگر آپ کی روح بیداری میں بھی متحلی ہو۔ جیسا کہ اولیاء کاملین پر متحلی ہوتی ہے۔ تو یہ کوئی بڑی بات نہیں۔ امام حسینؓ کو اپنی شہادت کا حال پہلے سے معلوم تھا۔ جب آپ عراق کی طرف روانہ ہونے لگے۔ تو صحابہ نے آپ کو روکا۔ مگر آپ نے نہ مانا اور کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا ہے۔ آپ نے مجھے جس بات کا حکم دیا ہے۔ وہ میں ضرور کروں گا۔ چنانچہ آپ عراق کی طرف روانہ ہو گئے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت رسالتؐ کی روح کو بڑی قوتیں حاصل ہیں۔ وہ وفات کے بعد بھی احکام جاری کر سکتی ہے۔ اگرچہ وہ احکام شریعت سے تعلق نہیں رکھتے۔ حضرت بلالؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا غائبہ تذکرہ حضرت حسینؓ سے منکرہ امام حسینؓ رحمہ

کے انتقال کے بعد شام کی طرف چلے گئے تھے۔ وہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جدائی کی وجہ سے مدینہ میں نہ ٹھہر سکے تھے۔ اور بانگ نہ دے سکتے تھے۔ درحالیہ رسول اللہ کا وجود باجوہ زیر خاک پنہاں تھا۔ کچھ عرصہ کے بعد شام میں ہی حضرت بلالؓ نے ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا آپ نے فرمایا اے بلال کیا وہ وقت نہیں آیا۔ کہ تم ہماری زیارت کیلئے آؤ۔ صبح کو حضرت بلال نہایت رنج کی حالت میں بیدار ہوئے۔ اور مدینہ کی طرف چل دیئے جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اقدس پر حاضر ہوئے۔ تو قبر پر منہ رکھ کر رونے لگے۔ کھاتے میں حضرت حسنؓ اور حسینؓ آگئے۔ حضرت بلالؓ نے ان کو گلے لپٹا لیا۔ اور انہیں پیار کرنے لگے حضرت حسنینؓ نے کہا کہ ہم چاہتے ہیں کہ آپ آج صبح کی اذان دیں۔ چنانچہ حضرت بلالؓ مسجد کی چھت پر چڑھے جب انہوں نے اللہ اکبر۔ اللہ اکبر کہا تو سارا مدینہ ہل گیا۔ جبلتوں نے اشہد ان لا الہ الا اللہ کہا تو زیادہ جنبش ہوئی پھر جب انہوں نے اشہد ان محمد رسول اللہ کہا تو عورتیں اپنے پردوں سے باہر آگئیں۔ اس دن سے زیادہ رونے والے مرد اور عورتیں نہ دیکھے گئے۔ اس سے ذیل کی باتیں مستنبط ہوتی ہیں۔

- (۱) خاتم النبیینؐ کی روح کو یہ طاقت حاصل ہے کہ وہ اس قدر فاصلہ دم کے دم میں طے کر کے حضرت بلالؓ کی روح سے ملے۔ اور اسے مدینہ آنے کا حکم دے۔
- (۲) روح نبویؐ نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا کہ ہماری زیارت کرو۔ گو یا قبر نبویؐ کی زیارت خود آپ کی زیارت ہوئی۔ اور یہ عین حدیث من راء فی بعد موتی فکا غار اذ فی فحاجتہ کے مطابق ہے۔ آپ کی قبر کی زیارت آنکھ والوں کیلئے عین رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہے کیونکہ آپ کی روح کی آمد رفت قبر اقدس میں جاری ہے۔ اور تاقیامت جاری رہے گی۔
- (۳) قبر نبویؐ کے دیکھنے کیلئے زیارت کا لفظ استعمال کرنا جائز ہے۔
- (۴) قبر اقدس پر صحابہ حاضر ہوا کرتے تھے۔ حضرت حسنینؓ بھی وہاں حاضر ہوتے تھے۔

اللہ تذکرہ حضرت بلالؓ اسلافنا یہ منکرہ ایت سن ہجری ماحولہ یہ فصل دم در زیارت قبر نبویؐ و منتخب جلد ۲ ص ۲۰۲

(۵) حضرت بلالؓ قبر پر ٹھہر رہے ہیں اور وہاں رسالتؐ کے حضور میں فرط محبت سے روتے رہے۔ ہم نے کسی دوسرے مقام پر یہ ظاہر کر دیا ہے کہ روح نبویؐ تو درکنار ہر صالح بندے کی روح کی طاقتیں وفات کے بعد کم و بیش بڑھ جاتی ہیں۔ حضرت ثابت بن قیس مشہور صحابی تھے۔ وہ جنگ یمامہ میں شہید ہوئے۔ شہادت سے پہلے ان کے جسم پر ایک قیمتی زرہ تھی۔ ایک مسلمان کا گذر قتل گاہ سے ہوا۔ اور اس نے انکی زرہ کو ہاتھ لگا لیا۔ ایک شخص نے حضرت ثابت کو خواب میں دیکھا۔ انہوں نے وصیت کی کہ خبردار اس کو خواب و خیال سمجھ کر نہ مال دینا۔ جب میں کل شہید ہوا تو فلاں مسلمان نے میری زرہ اتار کر فلاں جگہ میں چھپا دی۔ اور اس پر ایک دیگ اور دیگ پر ایک کچا دار کھ دیا۔ اس شخص کی قیام گاہ سب کے پیچھے ہے۔ اسکے خیمہ کے پاس ایک گھوڑا بڑی لمبی سی میں بنا ہوا ہے۔ تم خالد کے پاس جاؤ۔ اور انکو کہو کہ وہ زرہ منگوا لیں۔ اور جب تم مدینہ جاؤ تو طلحہ رسولؐ سے میری طرف سے عرض کرنا۔ کہ میرے اوپر اس قدر قرض ہے اور میرا قفلان قفلان غلام آزاد ہے۔ جب وہ شخص سہارا ہوا۔ تو حضرت خالدؓ کے پاس آیا۔ اور سارا ماجرہ بیان کیا۔ انہوں نے وہ زرہ اسی طرح حاصل کی۔ جس طرح کہ خواب میں دکھائی گئی تھی۔ اس نے حضرت ابوبکرؓ سے بھی یہ صورت حال بیان کی۔ انہوں نے اپنی وصیت کو جائز رکھا۔

اس سے ذیل کی باتیں ثابت ہوتی ہیں۔

(۱) صالح مومن کی قوتِ ادراک وفات کے بعد بڑھ جاتی ہے۔ اور اس کا علم بھی بڑھ جاتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اسکے باطنی حوارج وفات کے بعد زیادہ قوت حاصل کر لیتے ہیں۔

(۲) وصیت کا جائز رکھنا اور اسکو جاری کرنا ثبوت اس امر کا ہے۔

۱۔ ثابت بن قیسؓ اسد الغابہ۔

کہ صالح مومن وفات کے بعد جو کچھ کہے۔ سننے اور جاننے اسے عبت اور بے معنی سمجھنا چاہئے۔ بلکہ اس پر اسی طرح عمل کرنا چاہئے جس طرح کہ زندہ کی بات پر کیا جاتا ہے۔ اس بات کی اہمیت کو کامل لوگ ہی بہتر سمجھ سکتے ہیں۔ اسد الغابہؓ نے ذکر حضرت عثمانؓ میں ہے کہ حضرت عثمانؓ نے شہادت کے دن کی پہلی رات کو رسول اللہؐ صلعم اور شعبینؓ کو خواب میں دیکھا۔ حضرت نے فرمایا کہ صبر کرو۔ کیونکہ شام کو تم ہمارے پاس افطار کرو گے۔ چنانچہ اسی دن آپ کی شہادت واقع ہوئی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ روح نبویؐ اور کامل مومنوں کی روحوں کو وفات کے بعد بڑی بڑی طاقتیں حاصل ہوتی ہیں۔ اور کہ انکی زندگی کی روحانی طاقتیں سب بجا رہتی ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ انسان کامل کے چھوٹے سے جرم کے اندر تمام کائنات کی قوتوں کا خلاصہ موجود ہے۔ یہی صحیح معنی میں وہ عالم صغیر ہے جس میں فرش عرش اور عالم کبیر تمام کا تمام گم ہے۔ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کیا خوب فرماتے ہیں۔

دوامك فيك وما تقصّر

و ترفع اناك جرم صغیر

وافك الكتاب الحین الذی

فلاحا فکناک من خارج

حضرت جنتی کہتے ہیں۔

یا فہم اندر جہان و یا جہاں اندر من است

چارہ ایں کا پریش اہل آسمان من

پس اہل عشق کی زندگی کچھ اور ہے۔

اگر اہل عشق را موت و حیات دیگر است

۱۔ تیری اپنی بیماری تیرے اندر ہے۔ اور تجھے خبر نہیں۔ تیری دور تیرے پاس۔ اور تجھے نہ نہیں تو خیال کرتا کہ تو چھڑا رہا ہے۔ حالانکہ یہ عالم کبیر میں گم ہو۔ تو وہ کتابیں جو کہ حروف سے پوشیدہ تھیں ظاہر ہوتی ہیں۔ اور جو کچھ تیری فکری قوت میں نہ تھا۔ وہ تیری قوت میں ظاہر ہو جاتا ہے۔

۸۴۔ دوئم حضور علیہ الصلوٰۃ زندگی میں بھی مستجاب الدعوات تھے۔ اور وفات کے بعد بھی قیامت تک مستجاب الدعوات رہینگے۔ میری رائے میری کیا محققین کی یہ رائے ہے۔ کہ آپ کی قوت ارادی جس سے اجابت دعاء دہنتہ ہے۔ اور آپ کی قوت دعا اور آپ کا تصرف بعد خیالات بہت زیادہ ہو چکا ہوا ہے۔ زندگی کے شواہد پہلے درج کے دیتا ہوں۔ پھر وفات کے بعد کے شواہد پیش کرونگا۔ حضرت ارقم غرضی صحابی تھے وہ رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اسلام لائے۔ حضرت نے ان کو ایک تحریر لکھ دی۔ اور انہیں دعا بھی دی۔ انکے بھائی ارطاة بن کعب بن خزاعیل بھی اسلام لائے۔ انکے لئے بھی آپ نے دعا فرمائی۔ عہد اسلام حبشی اسود ایک یہودی کی بکریاں چرایا کرتے تھے۔ وہ رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہو کر اسلام لائے۔ اور عرض کی کہ میں ان بکریوں کا چرواہا ہوں جو ایک یہودی کی ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ انکے منہ پر ایک ٹھٹی مٹی کی پھینکو۔ اسلام نے ایسا ہی کیا اور کہا کہ اے بکریو اپنے مالک کے پاس لوٹ جاؤ۔ پس وہ بکریاں لوٹ گئیں معلوم ہوتا تھا۔ کہ کوئی انکو ہانک رہا ہے۔ حتیٰ کہ وہ قلعہ میں داخل ہو گئیں۔ عہد جناب رسالت صلعم نے اس سر بن ساعد کے والد کیلئے دعا کی۔ عہد اسکے علاوہ مختلف اوقات پر آپ نے صحابہ وغیرہ کیلئے دعائیں مانگی ہیں۔ ان کے نام یہ ہیں عہد اسود بن سلمیہ کا بیٹا۔ (۲) اصم شقری (۳) عرس ابن عمرو بنکری (۴) آپ دعا فتح فخر امحاجرین سے منگوایا کرتے تھے۔

۸۵۔ تذکرہ امیہ بن خالد اموی (۵) انس بن فضالہ۔ (۶) انس بن مالک خادم رسول اللہ انہوں نے رسول اللہ صلعم کی دس برس خدمت کی۔ آپ نے انکو دعاء دی۔ جس کا اثر یہ ہوا کہ انکے باغ کے پھلوں سے مشک کی سی خوشبو آتی تھی۔ اور باغ سال میں دو بار پھلتا تھا۔ ان کو رسول اللہ صلعم نے کثرت مال و اولاد کی بھی دعاء دی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان کی پشت سے نذرہ ارقم بن غنم بن اوس بن جہش بن یزید غنمی۔ اسد الغایہ۔ عہد اسلام اسد الغایہ۔ عہد اسد الغایہ۔ تذکرہ امیر ابن مسعود بن حارث مازنی۔ عہد ان کے تذکروں میں دعاؤں کا حال پڑھے۔ اسد الغایہ

۸۶۔ اسی بیٹے اور دو بیٹیاں ہوئیں۔ جب انکی وفات ہوئی۔ تو انکے بیٹے اور پوتے ایک سو بیس تھے۔ (۷) اوس مرقی۔ (۸) بدیل بن عمرو خطی۔ (۹) قتب بن ثعلبہ۔ یہ بنی صلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور استغفار کیلئے عرض کی آپ نے انکے لئے استغفار کی۔ (۱۰) ثامر ابن ابی ثامر (۱۱) جندم ابن فضالہ۔ (۱۲) جبریر ابن عبد اللہ بن جابر۔ حضرت نے ان کیلئے اور انکے قبیلہ کے مردوں اور گھوڑوں کیلئے دعا فرمائی تھی۔ (۱۳) جلیل بن زیاد اشجعی۔ انکے گھوڑے کیلئے آپ نے دعا فرمائی۔ ان کا گھوڑا چلنے میں بہت مست تھا۔ پھر بہت تیز و ہو گیا۔ (۱۴) جلیب الصاری۔ انکے بیوی کیلئے آپ نے دعا برکت کی۔ جب کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان کے یہاں بن برستہ لگا۔ (۱۵) حارث ابن ربیع۔ (۱۶) حارثہ ابن عدی۔ (۱۷) جابر بن عبد اللہ انکے لئے رسول اللہ صلعم نے ایک رات میں پچیس بار دعا استغفار مانگی۔ (۱۸) ثابت ابن یزید انکے پاؤں میں کچھ نقص تھا۔ اور وہ زمین تک نہ پونچتا تھا۔ حضرت کی دعا سے وہ پاؤں درست ہو کر پورا ہو گیا۔ (۱۹) حضور علیہ الصلوٰۃ حدیبیہ میں اترے وہاں کا چشمہ بالکل خشک ہو گیا ہوا تھا۔ حضرت نے اس میں اپنا لعاب دہن ڈالا اور دعا مانگی۔ معافیابی ابلنے لگا۔ تذکرہ جندب ابن ناجیہ (۲۰) حبیش ابن خالد۔ آپ کی بیوی ام معبد تھی جب رسول اللہ صلعم اور ابو بکر نہ مکہ سے ہجرت کر کے نکلے۔ تو ان کا گدرا ام معبد خزا عیہ کے خیموں پر ہوا۔ وہاں قطر پڑا ہوا تھا۔ رسول اللہ صلعم نے خیمہ کے باہر ایک بکری دیکھی اور ام معبد سے پوچھا کہ اسکے دودھ ہے۔ ام معبد بولی کہ یہ بہت کمزور ہے۔ اسکے دودھ کہاں احضرت نے فرمایا کہ تم اجازت دیتی ہو۔ کہ میں اسکا دودھ دوہ لوں۔ ام معبد نے اجازت دی۔ پس آپ نے بکری کے تھنوں پر ہاتھ پھیرا۔ اور اسکا نام لیکر دھاکی مٹا اسکے تھنوں میں دودھ اُتر آیا۔ اور آپ نے برتن منگو کر دودھ دوہ لیا۔ آپ اور آپ کے ساتھی اس دودھ سے سیر شکم ہوئے۔ دوسری بار آپ نے دوہ لیا اور ام معبد کا برتن بھر دیا۔ اور آپ تشریف لے گئے۔ جب ام معبد کا خادم حبیش آیا۔ تو اس نے یہ سارا

ماجر اپنی بیوی سے سنا۔ دیکھو تذکرہ جہش ابن خالد خراسانی کبھی۔ (۲۱) حبیب بن خدیج کا والد۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ انکی بیٹائی جاتی رہی تھی۔ وجہ یہ کہ ان کا پاؤں سانپ کے انڈوں پر پڑ گیا تھا۔ رسالت پناہ نے کچھ پڑھکر انکی آنکھوں پر دم کیا۔ تو انکی آنکھوں میں روشنی آگئی۔ حبیب کا بیان ہے کہ انسی برس کی عمر میں بھی وہ سوئی میں دغا کا ڈال لیتے تھے۔ (۲۲) خدیج بن حذیفہ بن غنیم صحابی تھے۔ انکی کنیت ابو حذیفہ تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے بیٹے کیلئے برکت کی دعا کی۔ تذکرہ خدیج بن حذیفہ (۲۳) حربہ بن زید انصاری (۲۴) حذیب بن عمرو۔ انکے بیٹے عمرو کیلئے حضرت نے دعا کی۔ (۲۵) حصین بن آؤس (۲۶) حصین بن رسیحہ بن عامر سرور کونین نے قبیلہ اس کے گھوڑوں اور سواروں کیلئے دعا برکت فرمائی۔ (۲۷) قبیلہ اسلم کا ایک شخص بیمار ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر کچھ پڑھکر دم کیا۔ تذکرہ حکم کنیت ابو شیبہ (۲۸) ایک دن کچھ صحابہ بنی سلم کے ہمراہ تھے۔ کہ حکم بن العاص اموی پاس سے گذرے۔ یہی شخص مروان کا باپ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دیکھ کر فرمایا کہ اس شخص کی نسل سے میری امت کی خرابی ہوگی۔ اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف کی طرف نکال دیا تھا۔ یہ بنی سلم کی رفتار اور حرکات کی نقل کرتا تھا۔ یہ بنی سلم ٹھہر کر چلتے تھے۔ ایک روز اپنے پیچھے پھر کر دیکھا تو یہ بھی اپنی رفتار میں اسی طرح جھک جھک کے چل رہے تھے۔ حضرت نے فرمایا کہ تم ایسے ہی ہو جاؤ۔ چنانچہ انکو اس وقت سے دھند ہو گیا۔ عبدالرحمن بن ثابت نے عبدالرحمن بن حکم کی بھویں اسکا ذکر کیا ہے۔

ان اللعین ابولق فارم عظامہ
ان نوم ترم فعلجا جعقونا
یعنی خبیث البطن من عمل النبی
و یطل من عمل الخبیث بطینا
ترجمہ۔ تیرا باپ لعین ہے۔ سو تو اسکی ہڈیوں کو پھینک دے۔ اگر تو پھینکے گا۔ تو ایک لنگر
جمنوں کو پھینکے گا۔ وہ پرہیزگاری کے کام سے ہمیشہ خالی پیٹ رہتا ہے۔ اور برے

عمل سے اسکا پیٹ بھرا رہتا ہے (۲۹) حبیب بن زید بن صفوان بنی سلم نے انکے منہ پر لٹھ پھیرا اور انکے لئے دعا کی۔ (۳۰) حیدرہ ابن مخرم تمیمی۔ انکے لئے بنی سلم نے دعا خیر کی (۳۱) خالد بن ولید۔ جنین کے دن خالد زخمی ہو گئے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو رخم پر کچھ پڑھکر بچھڑکا۔ تو وہ اچھے ہو گئے۔ (۳۲) حبیب ابن اساف۔ بدر کے دن انکے چوٹ لگ گئی تھی۔ اور ان کا ایک پہلو جھک گیا تھا۔ بنی سلم نے اپنا لعاب دہن اس پر ڈالا۔ لٹھ پھیرا اور اسکو اونچا کر دیا۔ تو آپ درست ہو گئے (۳۳) خزیمہ ابن عاصم بنی سلم نے ان کے منہ پر لٹھ پھیرا۔ چنانچہ اسکی برکت سے وہ مرتے وقت تک یوحنا رہے۔ (۳۴) خلا دین رافع۔ یہ بدر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے۔ ان کا اونٹ بہت ڈبلا تھا اور پیچھے رہتا تھا۔ مقام برہ میں روجہ کے اس طرف ان کا اونٹ بالکل پیٹھی ہو گیا۔ اس حال میں تھکے آپ سے ماجرا اونٹ کا عرض کیا گیا۔ آپ اپنے اونٹ سے اترے۔ اور وضو کر کے غسالہ وضو میں اپنا لعاب دین ڈالا۔ پھر وہ غسالہ کچھ اونٹ کے منہ میں ڈالا۔ کچھ اسکے سر پر ڈالا۔ کچھ اسکی گردن۔ شانے کو ہان میں اور دم پر ڈالا۔ اور فرمایا۔ اے اللہ رافع اور خلا کو لے چل۔ یہ کہ کر آپ چل دیے۔ اونٹ اس قدر تیز ہو گیا۔ کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آدمی دو برس چالیا۔ اور سارے قافلہ کے آگے آگے رہتا تھا۔ (۳۵) ذویب بن شعث غبری۔ انکے کچھ رشتہ دار تھے۔ انکے سروں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لٹھ پھیرا اور انکے لئے برکت کی دعا کی۔ (۳۶) زبیر بن عوام حواری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک مرتبہ شہ ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کافروں نے گرفتار کر لیا ہے۔ حضور رسالتاب مکہ کی بلن ری پر تھے۔ حضرت زبیر نے تلوار سونت لی۔ اور حجج۔ کو چیرتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک جا پونچے۔ آپ نے پوچھا زبیر یہ کیا حال ہے۔ انہوں نے سارا ماجرا عرض کیا حضرت نے ان پر صلوٰۃ (اللہم صل علی زبیر) پڑھی اور انکے لئے اور انکی تلوار کیلئے دعا کی (۳۷) رضی

ملہ تذکرہ حکم بن امی الفرص۔ اسکا لعاب پٹ رہتا ہے۔ اور برے

نبی عسری۔ انکے لئے اور انکے رشتہ داروں کیلئے حضرت نے دعا کی۔ (۳۸) نذرانہ ابن عباس
 انہوں نے اسلام قبول کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو تحریر لکھ دی۔ اور انکے حق میں وعادہ فرما دی۔
 (۳۹) زبیر بن عبد اللہ فقیمی۔ بنی صلعم نے انکے اور انکی اولاد کو واسطہ دعا کی۔ جبکہ بنی
 تیمم کی ایک جماعت کیساتھ حاضر ہو کر اسلام لائے۔ (۴۰) زیاد بن حذرہ۔ بنی صلعم کے
 ساتھ پر اسلام لائے۔ آپ نے انکو دعا دی۔ (۴۱) سالم بن خربلہ عدوی۔ یہ ایک دفعہ
 میں رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو دعا دی۔ (۴۲) سالم
 عدوی (۴۳) سائب ابن عبد الرحمن۔ (۴۴) سائب ابن یزید۔ انکی خالہ انکو بھی
 صلعم کی خدمت میں لے گئی۔ اور عرض کرنے لگی کہ میرے بھانجے کے درد پہ حضرت
 نے ان کے سر پر ہاتھ پھیرا۔ اور دعا دی۔ (۴۵) سبلع ابن زید یا ابن یزید۔ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں صاحبزادے اور ولیم کے نواؤں میں آئے۔ اُن میں سبلع بن یزید بھی تھے
 انہوں نے اسلام قبول کیا۔ رسول اللہ نے انکو دعا دی۔ (۴۶) سعد ابن بخیر۔ انکی والدہ
 انکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائیں۔ یہ اُن دنوں چھوٹے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 انکے سر پر ہاتھ پھیرا۔ اور انکے لئے برکت کی دعا کی (۴۷) سعد ابن لباده۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے یہ دعا کی کہ اللہ اپنی بخشش اور رحمت سعد بن لباده کی اولاد پر نازل کرے۔ (۴۸) سلمہ
 بن عراوہ۔ ان کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو سے بچے ہوئے پانی پر عینہ بن حصن ضراوی
 سے جھگڑا ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لڑکے کو وضو کھڑو۔ انہوں نے وضو کیا۔ اور
 جو پانی بچ رہا۔ وہ پی گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکے چہرے اور سر پر ہاتھ پھیرا۔ (۴۹) سلمہ
 بن شام۔ انہوں نے خدا کی راہ میں بہت مصیبتیں جھیلیں اُن کیلئے اور کمزور مسلمانوں کی
 لئے حضرت دعا کیا کرتے تھے۔ (۵۰) سلمہ ابن یزید۔ (۵۱) سمعان ابن خالد کلان۔ (۵۲)
 سواہ ابن حارث بخاری۔ (۵۳) سوار ابن غزیہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کے دن صفیں
 برابر کر رہے تھے۔ یہ صف سے آگے نکلے ہوئے تھے۔ حضرت کے ہاتھ میں پٹری تھی۔

آپ نے انکی پیٹھ پر ماری۔ اور فرمایا سو او برابر ہو جاؤ۔ سولو نے عرض کی کہ آپ نے مجھے ایذا
 دی ہے۔ اور چونکہ خدا نے حق کیساتھ آپ کو مبعوث کیا ہے۔ اسلئے مجھے بدلہ دیکھئے۔
 آپ نے اپنا شکم مبارک کھول دیا۔ اور فرمایا بدلہ لے لو۔ وہ اپنی گردن میں لپیٹ گئے
 اور آپ کے شکم مبارک کو بوسہ دیا۔ حضرت نے پوچھا سو اذ تم نے ایسا کیوں کیا۔ اُس نے
 عرض کی۔ یا رسول اللہ جو چیز درپیش ہے۔ اسے آپ جانتے ہیں۔ میں قتل سے بے خوف
 نہیں ہوں۔ اسلئے دوست رکھتا تھا کہ میری آخری ملاقات آپ سے ہو۔ اور میرا
 بدن آپ کے بدن سے چھوئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دعا دی۔ صحابہ کا رسول صلی اللہ
 علیہ وسلم سے عشق اور انکی جانشاری دیکھئے کہ کس درجہ بڑھے ہوئے تھے۔ (۵۴) شرجیل جعفی
 آپ نے سر پھٹنے کی شکایت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے کی۔ آپ نے دم کیا اور دست مبارک سر
 پر رکھا تو کوئی شکایت نہ رہی۔ (۵۵) سعد بن ابی وقاص۔ یہی سعد ابن مالک ہیں۔
 یہ ستباب الدعوات تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے حق میں دعا کی۔ کہ اے اللہ جب سعد
 تجھسے دعا کرے تو اسے قبول کر۔ اسلئے جب یہ دعا کرتے تھے۔ تو قبول ہوتی تھی۔
 (۵۶) طفیل ابن عمرو۔ جب یہ اسلام لائے۔ تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
 عرض کی کہ یا رسول اللہ میں اپنی قوم میں بہتر مانا جاتا ہوں۔ میں لوٹ کر اپنی قوم کو ترغیب
 اسلام کی دوں گا۔ آپ اللہ سے دعا کیجئے۔ کہ وہ میرے لئے سچائی کی نشانی مقرر کرے
 جس سے مجھے ان کو دین کی طرف بلانے میں مدد ملے۔ آپ نے فرمایا اے اللہ طفیل کیلئے
 کوئی نشانی بنا دے۔ پھر یہ اپنی قوم کی طرف لوٹے۔ اور ایسے مقام پر پہنچے۔ جہاں سے
 سب لوگ اُن کو دیکھتے تھے۔ اسی وقت انکی آنکھوں کے درمیان روشنی مثل چراغ
 کے پیدا ہو گئی۔ اسوقت انہوں نے دعا کی۔ کہ اے اللہ اس نور کو کسی اور جگہ نہ کر دے۔ لوگ
 اسے ایک قسم کا مسخ سمجھیں گے۔ پس دعا کرتے ہی وہ نور فوراً انکے کوڑے کی نوک میں اتر
 آیا۔ تمام لوگوں کو اس کوڑے میں ایک قندیل لگی ہوئی معلوم ہوتی تھی۔ (۵۷) طلحہ

انصاری۔ ۵۸۵ طبعہ ابن زبیر ہنوی۔ انکے قبیلہ کیلئے رسول اللہ صلعم نے دعا کی
 (۵۹) ظہیر ابن سنان اسدی۔ (۶۰) عامر ابن سنان۔ رسول اللہ صلعم نے خیر کے
 سفر میں ان سے کہا کہ ہم کو اشعار سناؤ۔ عامر نے یہ اشعار آپ کی شان میں بطور رجز کہے
 واللہ لولا انت ما احدثت دنیا ولا تقدرنا ولا صلینا
 ما نزلن سکتہ علینا وقت الاقدام ان لا قینا
 ان نبی الکفارۃ یخول علینا وان ارادوا فتنہا نبینا
 ترجمہ۔ اللہ کی قسم اگر آپ نہ ہوتے۔ تو ہم ہدایت نہ پاتے نہ ہم زکوٰۃ دیتے نہ ہم
 نہ ہم نماز پڑھتے۔ بس اے اللہ ہم پر صبر تارا اور مقابلہ کی وقت ہم کو ثابت قدم رکھ۔
 بے شک کافروں نے ہم پر خروج کیا ہے۔ جب وہ فتنہ کا ارادہ کرتے ہیں۔ تو
 ہم نہیں مانتے۔ اس رسول اللہ صلعم نے انکے لئے رحمت کی دعا کی۔ (۶۱) عامر ابن
 عبد اللہ بن ابی ربیعہ۔ آپ نے انکو برکت کی دعا دی۔ (۶۲) عامر ابن سفیاط جب
 یہ اپنے قبیلہ کے اسلام کی خوشخبری لیکر رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئے
 تو آپ نے برکت کی دعا دی۔ (۶۳) عامر ابن مرثض۔ (۶۴) عباد ابن مشر۔ (۶۵) عباس
 ابن مرواس۔ رسول خدا صلعم نے عرقہ کی رات کو اپنی امت کیلئے مغفرت اور رحمت
 کی دعا مانگی۔ اور بہت مانگی۔ چنانچہ عزوجل کی طرف سے ندا آئی کہ میں نے تماری
 درخواست منظور کی۔ معصل حالات کیلئے دیکھو تذکرہ مذکور اسد الغابہ۔ (۶۶)
 عبد اللہ ابن الاسود۔ (۶۷) عبد اللہ ابن لیسر۔ (۶۸) عبد اللہ ابن الحارث۔ (۶۹)
 عبد اللہ ابن رواہ۔ (۷۰) عبد اللہ ابن زبیر۔ (۷۱) عبد اللہ ابن عامر۔ (۷۲) عبد اللہ
 ابن عباس مثنوی۔ یہ عالم وقت تھے۔ انکو بھر۔ اور خیر الامت کہتے تھے۔ آپ نے
 لعاب دہن انکے منہ میں ڈالا۔ جبکہ یہ پیدا ہوئے۔ آپ نے انکے لئے دعا بھی کی تھی۔
 (۷۳) عبد اللہ ابن عتبہ۔ (۷۴) عبد اللہ ابن سرحس۔ رسول اللہ صلعم نے ان کیلئے

دعا استغفار کی۔ (۷۵) عبد اللہ ابن عامر قریشی۔ یہ یحییٰ میں رسول اللہ صلعم کی
 خدمت میں لائے گئے۔ آپ نے فرمایا کہ یہ لڑکا ہم سے مشابہت رکھتا ہے۔
 آپ نے کچھ بڑھکر اس پر چھونکا۔ اس نے رسول اللہ صلعم کا لعاب دہن نگل لیا۔
 آپ نے فرمایا کہ اس لڑکے کو پانی بہت لیکھا۔ چنانچہ جب یہ زمین کھودتے تو پانی فوٹا
 نکل آتا۔ آپ کی دعا سے بڑے بزرگ اور بابرکت ہوئے۔ (۷۶) عبد اللہ بن عتبہ
 انکی پٹلی ٹوٹ گئی تھی۔ کیونکہ یہ رافع کو قتل کر کے ضحف بنیائی گیو جس سے گر پڑے
 تھے۔ رسول اللہ صلعم نے انکی پٹلی پر ہاتھ پھیلا۔ تو پٹلی بالکل صحیح سالم تھی۔
 (۷۷) عبد اللہ ابن عمرو۔ یہ یحییٰ میں بیمار ہو گئے تھے۔ رسول اللہ صلعم کی حضور میں لائے گئے۔
 آپ نے پانی کی لگن میں کھل ڈال کر دعا پڑھی۔ اور پانی اسکی والدہ کو دیدیا۔ اس لڑکے نے پانی
 پیا۔ تو صحت یاب ہوا۔ (۷۸) عبد اللہ ابن قیس۔ (۷۹) عبد اللہ ابن قیس۔ (۸۰) عبد اللہ ابن
 مسعود۔ بکری کے قتل میں رسول اللہ صلعم کی دعا سے دو دھڑا آئے۔ عبد اللہ ابن مسعود اس
 دن بکریاں چرایا کرتے تھے۔ (۸۱) عبد اللہ ابن ہشام۔ (۸۲) عبد الرحمن کوان کا نسب بیان نہیں
 کیا گیا ہے۔ (۸۳) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی اولاد کیلئے آپ نے دعا مغفرت مانگی۔ (۸۴)
 قشیری۔ (۸۵) عقیقان ابن ششم۔ (۸۶) عبد الرحمن ابن ابی عمرو۔ حضرت معاویہ کیلئے رسول
 اللہ صلعم نے دعا مانگی۔ (۸۷) عکاشہ ابن محس۔ یہ جنگ یدر میں شریک تھے۔ اس دن
 انکی تلوار ٹوٹ گئی۔ رسول اللہ صلعم نے ایک لکڑی انکے ہاتھ میں دیدی۔ یہ لکڑی تلوار کو
 کی بن گئی۔ یہ آپ کی نظر اور دعا کا اثر تھا۔ (۸۸) عمرو ابن الخطاب علیہ السلام سے استیجاب
 مقصود نہیں۔ کیونکہ تمام دعائیں جمع کرنی ناممکن ہیں۔ بہر حال ان دعاؤں سے ظاہر ہوتا
 ہے کہ رسول اللہ صلعم اپنی امت کے افراد کیلئے اپنی زندگی میں دعائیں مانگا کرتے تھے۔ انہوں
 نے تو کہا رہا یہ کیلئے بھی دعائیں مانگی ہیں۔ حضرت علی حضرت حسنین کیلئے بھی آپ نے دعائیں
 مانگی ہیں۔ ان دعاؤں کیلئے دیکھو علاوہ اسد الغابہ کے منتخب کتب استعمال جلد ۵۔ صفحہ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔

ناگنی ہیں۔ اما میں کیلئے تو آپ کی یہ دعا تھی کہ اے اللہ میں ان کی محبت کرتا ہوں۔ تو بھی ان سے محبت کرنا
جنگ خیر میں حضرت علی کی آنکھیں دکھنے آتی تھیں۔ حضرت نے اچھوٹا علم دیا۔ اور آنکھوں کی تکلیف
کیلئے دعا کی جب کا نتیجہ یہ ہوا کہ پھر کبھی آپ کو تکلیف آنکھ کی نہ ہوئی یہ حضرت سعد کیلئے آپ نے
دعا کی اے اللہ جب سعد تجھ سے دعا کرے۔ تو تو اس کی دعا قبول کیا کرے اللہ انصار اور اولاد انصار
کیلئے مجموعی طور آپ نے کئی بار دعا کی تھیں ایسے ہی آپ مناجرین کیلئے دعائیں کیا کرتے تھے صفحہ حسان
کیلئے آپ نے کئی بار دعا کی اور یہ بھی کی کہ اے اللہ حسان کی روح القدس سے تاثیر کر کے حضرت
نے خود اپنے عم زبیر کو اس کیلئے یہ دعا کی۔ اے اللہ عباس اور اسکے بیٹے کیلئے ظاہری اور باطنی
معصرت بھیج دے جیسے کہ آپ کی یہ دعائیں بار آور ہوتی تھیں۔ ایسی ہی کامل مومنوں کی دعائیں
بھی اثر کئے بغیر نہیں رہتیں علاوہ ابن حارثہ صحابی تھے۔ آپ بڑے مستجاب الدعوات تھے
ایک مرتبہ دعا پڑھ کر وہ بیا میں کود پڑے۔ اور صبح سلامت کنارہ پر جا لگے یہ علاؤ اللہ ابن حارثہ
سلبطی کے دم کرنے سے ایک پاگل صحابی ہوا اتفاقاً سعد ابن وقاص بھی مستجاب الدعوات
تھے۔ یہ بھی جب دعا کرتے تھے۔ تو قبول ہوتی تھی۔ انکی دعا کی مقبولیت کیلئے خود رسول اللہ
صلعم نے دعا کی تھی یہ جیب ابن مسعود اور جابر بن عبدی بھی مستجاب الدعوات تھے علیہ
اسکے علاوہ اور بھی کبار صحابہ مستجاب الدعوات تھے۔ جبکہ تفصیل کیلئے حدیث کی کتابوں اور
تذکرہ کی طرف رجوع کرنا چاہیئے۔ حدیث میں ہے کہ تقدیر کو دعا سو کوئی شے نہیں لوٹا
سکتی تھیں ظاہر ہے کہ نبیوں اور ولیوں کی دعاؤں سے لوگوں کے سزوں سے بلائیں ٹپنی
ہیں۔ یہ اس لئے کہ یہ دعائیں ان کی اس دل سے نکلی ہوتی ہیں۔ جو معبود حقیقی کے عشق میں

اللہ باری تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے دعا کرتے ہیں۔
اللہ باری تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے دعا کرتے ہیں۔
اللہ باری تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے دعا کرتے ہیں۔
اللہ باری تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے دعا کرتے ہیں۔

چلے ہوتے ہیں۔ حضرت حافظ کہتے ہیں۔

دلا بسوز کہ سوز تو کار بکستہ دعاے نیم شبی دفع صد بلا کند

ان لوگوں کی دعائیں کیا ان کے ہر کام میں اعجاز ہوتا ہے۔ یہ وہ مردان راہ ہیں۔ جنہوں
نے سب کچھ جتنے کہ اپنی جائیں ہی حق تعالیٰ کے عشق میں نثار کر دی ہوتی ہیں۔ ان کا کوئی وقت
خدا کی یاد سے خالی نہیں ہوتا۔ انکے خیالات۔ انکے جذبات۔ انکی فکریں۔ اسی ایک کی یاد
میں فنا ہوئی ہوتی ہیں۔ انکی آنکھوں۔ ان کے دلوں میں وہی ایک سما یا ہوتا ہے۔ اور وہی ایک
انکی ساری ہستی پر چھایا ہوتا ہے۔ حضرت جبریل کی طرف لگا ہی کی داد دیجئے۔ کہ وہ ان کا دل گوں
کی کس طرح ترجمانی کرتے ہیں۔ آپ فرماتے ہیں۔

کار مردان کین و کار زناں چہ سکر نیست جاں خود باز کہ ایں جاں جہاں چہیز نیست
گر حقیقت شود و یک سخن ہیگویم کہ جز آں دوست و گر کوں مکان چہیز نیست
یار خود یاد کین خواہ عیان و خواہ نہاں کہ جز آن نکر دل و ذکر زباں چہیز نیست

۴۰۰۔ چونکہ نیک لوگوں کی دعائیں تاثیر ہوتی ہے۔ اس لئے ان سے دعا کی استدعا کی جاتی
ہے۔ خود رسول اللہ صلعم نے اپنے صحابہ کو فرمایا اتفاقاً۔ کہ اوس قرنی میں سے اپنے لئے دعا استغفار
کرنا حضرت عمر بن الخطاب حضرت اویس بن مسعود سے ملے۔ اور ان سے دعا استغفار کرائی۔
اور ان سے بھی ان سے دعا استغفار کرائی علیہ قلاب بن ثعلب نے دعا استغفار کی استدعا
کی۔ رسول اللہ صلعم نے ان کیلئے دعا استغفار کی۔ ثعلب ابن حاطب۔ جابر ابن الرزاق
اور جنادہ ابن زید نے بھی آپ سے دعا کی استدعا کی۔ حارث بن سراقہ نے آپ سے شہادت
کی دعا کی استدعا کی۔ چنانچہ رسول اللہ صلعم نے ان کیلئے شہادت کی دعا کی۔ اور وہ بدر
کے دن شہید ہوئے۔ اسکے علاوہ ذیل کے صحابہ نے بھی آپ سے دعا کی استدعائیں
کیں علیہ

الغابہ۔ اویس بن عامر قرنی۔ منتخب جلد تذکرہ اویس علیہ السلام تہذیب تذکرات متعلقہ۔

(۱) حسان ابن شداد (۲) حنظلہ ابن خدیج (۳) خالد ابن غلاب (۴) حکم ابن قرن کلفی -
 (۵) زارع ابن عامر - (۶) زرعة شقری - (۷) سهل ابن ارفع (۸) خرد ابن عبد اللہ (۹) یزید بن
 یزید کی دختر - (۱۰) عبد اللہ ابن عبد بن بلال - (۱۱) خمرہ ابن ثعلبہ - انہوں نے رسول اللہ
 صلعم سے دعا استغفار کی استدعا کی - (۱۲) طفیل ابن عمرو - (۱۳) عائذہ ابن سعیدہ - (۱۴) عبد اللہ
 ابن عبد بلال - (۱۵) عبد بلال - (۱۶) بحیدہ ابن صیفی تھنی - آپ نے انکی استدعاؤں کے
 مطابق دعائیں کیں - جن کا تفصیلی حال تذکروں میں موجود ہے - تذکروں کے ملاحظہ سے
 اور بھی ایسے شواہد مل سکتے ہیں -

۳۔ جو کچھ اوپر مذکور ہوا - اس سے صاف ظاہر ہے - کہ رسول اللہ صلعم اور کمال
 مومنوں سے دعا کی استدعا ہو سکتی ہے - اور کہ انکی دعائیں اکثر حالات میں قبول کی جاتی
 ہیں - یہ شواہد دعا کی استدعا کے زندگی کے متعلق ہیں - اب سوال یہ ہے کہ کیا وفات کے
 بعد بھی ایسی مقدس ہستیوں سے استدعا دعا کی ہو سکتی ہے - اور ہوتی ہے - اسکے متعلق
 اگر آپ تفصیلی حالات مطالعہ کرنا چاہتے ہیں - تو اولیاء کرام اور صوفیاء عظام کے حالات
 پڑھیں - وہ ان آپکو سینکڑوں مثالیں ایسی ملیں گی - ایک دو شواہد میں بھی پیش کئے دیتا ہوں
 امام محمد جزری مولف حصص حصین نے اپنی کتاب میں لکھا ہے - کہ انکو دشمنوں نے آگھیرا -
 چنانچہ انہوں نے رسول اللہ صلعم کی خدمت میں استدعا دعا کی پیش کی - حضرت نے
 دعا کی تو دشمن کا مکر دفع ہوا ائمہ اقامت سطلانی نے بھی مواہب لانیہ میں ایک دو شواہد
 ایسے پیش کئے ہیں کہ آپ تحریر کرتے ہیں - کہ جو تو شل جناب رسول اللہ صلعم سے موت
 کے بعد برزخ میں کیا جاتا ہے - اسکے شواہد شمار سے باہر ہیں - اور ان کا استقصا
 نہیں ہو سکتا - اقامت سطلانی کا بیان ہے - کہ مجھے ایک دفعہ ایک عارضہ ہوا - طبیہوں نے
 بہتیرے جتن کئے - مگر کچھ فائدہ نہ ہوا - میں ساکسا سال اسی عارضہ میں مبتلا رہا - آخر ش
 ملہ دیکھو اس لفظ اور دیگر تذکرات - وہ حصص حصین کی ابتدائی عبارت دیکھئے -

مجھے یہ بات سوجھی کہ حضرت رسالتآب سے دعا کی التجا کروں - چنانچہ میں نے یہ التجا پیش کی
 میں سویا ہوا تھا - کہ ایک شخص میرے پاس آیا - اس کے اذہم میں ایک کاغذ تھا جس میں
 لکھا تھا - کہ احمد بن قسطلانی کی بیماری کی دوا جناب رسول اللہ صلعم کی طرف سے یہ ہے -
 جب میں جاگا - تو میری سب بیماری کا فورقہی اسی طرح امام موصوف ایک اور واقعہ
 بیان کرتے ہیں علیہ قصیدہ بردہ ایک مشہور قصیدہ ہے - اسکی وجہ تصنیف خود مصنف
 نے یہ بیان کی ہے - کہ میرا بچلا حصہ بدن کا فالج سے بے حس حرکت ہو گیا تھا اور میں
 بالکل بل نہ سکتا تھا - آخر میرے دل میں القاد ہوا کہ میں بنی صلعم کی تعریف میں ایک
 قصیدہ لکھوں - تاکہ اسکے ذریعہ سے اللہ سے شفا مانگوں - میں نے یہ قصیدہ لکھا - اور اس
 کے بعد جب میں سویا - تو بنی صلعم کی زیارت سے مشرف ہوا - آپ نے میرے جسم پر اپنا
 دست مبارک پھیرا - میں اسی وقت راضی ہو گیا - جب میں صبح گھر سے باہر نکلا - تو مجھے
 ایک فقیر ملے - اور کہنے لگے - کہ میں وہ قصیدہ سننا چاہتا ہوں جس میں آپ نے
 رسول اللہ صلعم کی مدح کی ہے - میری اُن کی اس بات سے کچھ عجزت حالت ہوئی -
 میں نے کہا کہ کون سا قصیدہ آپ سننا چاہتے ہیں - کیونکہ میں نے بہت سے مدحیہ
 قصیدے کہے ہیں - وہ بولے کہ وہ قصیدہ جسکی ابتداء اس مصرع سے ہوتی ہے - امن
 تذکرہ حیوان بذہا سلمہ میں اسکی اس بات سے سخت حیران ہوا کیونکہ میں نے
 اسکی اطلاع کسی کو نہ دی تھی - وہ بولے - واللہ میں نے یہ قصیدہ اس وقت سنا ہے -
 جبکہ یہ مدوح یعنی رسول اللہ صلعم کے سامنے پڑا گیا - اور وہ فقیر چوم رہے تھے -
 پس میں نے انہیں قصیدہ دیا اور وہ چل دیئے اُن اس قسم کے کثرت شواہد تلاش کرنے
 سے مل سکتے ہیں - ان سے صاف ظاہر ہے - کہ رسول اللہ صلعم کی دعائیں جو قبولیت
 کا اثر زندگی میں موجود تھا - وہ اب بھی موجود ہے - بلکہ انکی دعا کا اثر وفات کے بعد
 ملے مواہب اللدینہ - جلد ۲ - ص ۳۹۶ و ۳۹۷ - زیارت قبر - علامہ عبارت اقتضای قصیدہ مذکور دیکھئے -

فقہ - سلام و درود کا پوچھنا بھی وفات کے بعد کے وقت سے تعلق رکھتا ہے جیسا کہ حدیث بالا سے ظاہر ہوتا ہے۔ پس یہ حدیث دلالت کرتی ہے۔ اس بات پر کہ اپنی روح کی طاقت وفات کے بعد سے بہت زیادہ ہو گئی ہوتی ہے۔ وفات کے بعد سے اپنی روح عین فرستہ - عین نور - عین عقل ہے۔ جسکی قوتوں کا اندازہ لگانا بہت مشکل ہے یہ بات بلا خوف تردید کہہ سکتا ہوں۔ کہ آپکی روح اقدس کی طاقت ہر ایک ملک مقرب کی طاقت سے بہت ہی بڑھ کر ہے۔ چنانچہ امام قسطلانی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا برزخ میں حال ملائکہ کے حال سے افضل و اعلیٰ ہے۔ اسوقت آپکی روح مقدس کے وظائف میں ذیل کی باتیں بھی داخل ہیں۔

۱) مشاہدہ ربی میں مستغرق رہنا اور حق تعالیٰ سے مکالمات راز و نیاز میں مشغول ہونا۔ وحی کے اترنے کے وقت اور زندگی کے دوسرے وقتوں میں یہ استغراق آپ کو ہوتا تھا۔ باب دوم فقرہ ۱۶ دیکھو۔

۲) امت کے کروڑوں افراد کے اربوں درود و سلام کو بیک وقت سنا اور ان کا جواب دینا۔ جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ باب دوم فقرہ ۱۷ بھی دیکھو۔

۳) قبری نبوی کی زیارت کرنے والوں کے درود و سلام وغیرہ کا سنا اور جواب دینا۔ جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ باب دوم فقرہ ۱۸ دیکھو۔

۴) اعمال امت پیش ہونے پر ان کا دیکھنا بھانسا دیکھو باب دوم فقرہ ۲۲۔

۵) ایک ایک رات دن میں ہزاروں بندگاں خدا سے ملنا تفصیل اوپر بیان ہو چکی۔

۶) آپکی طرف رجوع کرنے والوں کی استدعا میں سنا اور انکے متعلق مناسب تجویز کرنا۔ اوپر بھی کچھ بیان ہو چکا ہے تفصیل اس مسئلہ کی ابواب دوم سوم میں درج ہے۔

۷) جو افراد امت پاک ہونے کے قابل ہوں۔ ان کو پاک کرنے کا انصرام و انتظام کرنا۔ اور انکو ملہ مواجب اللہ دینے۔ جلد ۲ - ص ۸۵

اپنی دعاؤں اور نظر سے کمال عرفان کو پونچانا۔ اس پر اوپر کس بحث ہو چکی ہے فقرہ ۲۲ باب ہذا

۸) دین اسلام کے غالب کرنے کے وسائل سوچنا اور ان پر عملدرآمد کرنا۔ اوپر ذکر ہو چکا ہے۔ فقرہ ۳۳ باب ہذا۔

۹) اپنے مقرب امتیوں کی وفات پر تشویف لانا۔ اور ترجیح کیوقت انکی مدد کرنا۔ جیسا کہ اوپر کچھ بیان کیا گیا ہے۔

۱۰) روحانی سیاست و تصرف کے تمام مراحل طے کرنا۔ باب ہذا کا فقرہ ۳۹ دیکھو۔

۱۱) تمام موجودات اور تمام کائنات کے متعلق قاسم علی الاطلاق ملہ نے فراموش نہ کیا لانا۔ اور نظام ہدایت کو اپنی سب کو شامل کرنا۔ دیکھو فقرات ۳۰ و ۳۹۔ باب ہذا۔

۱۲) اسلام اور اسلامیوں کی آخر حال اور مال میں خبر گیری کرنا۔ اور ان کے متعلق حق نبوت و ولایت اور انکے تعلق میں تفصیل باب ہذا اور ابواب دوم و سوم میں موجود ہے۔

۱۳) دنیا جہاں کے قیام کو اقطابوں۔ ابدالوں۔ اوتادوں وغیرہ کے ذریعہ سے زیر نظر رکھنا۔ فقرہ ۳۹ باب ہذا۔

۱۴) روش از پروردگار ویت نظر نہایت گہرا۔ مشیت خائنہ ویت بر بخت نہایت نافرمان و صاحب نظر آئندہ ملے۔ سرگینگو تو درسیج سر نیست کہ نیست بجز این نکتہ کہ حافظ ز تو ناخوش شود دست در سر اپنے وجودت ہر نیست کہ نیست

۱۵) چارم۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ اعظم اور نائب متاب علی الاطلاق ہیں۔ کائنات کے متعلق جو جو روحانی اور ظاہری انتظامات ہیں۔ وہ آپکی خلافت عظمیٰ اور رسالت کبریٰ کے رہیں مست ہیں۔ یہ منصب صرف آپکی روح اقدس کے متعلق ہے۔ مبعوث ہونے کے پہلے اور زندگی میں ہی آپکی روح کے متعلق تھا۔ اور وفات کے بعد بھی آپکی روح کے متعلق ہے۔ اسی لئے آپ فرماتے ہیں۔ کہ میں اسوقت ہی تھا۔ جبکہ آدم بھی پانی اور مٹی میں تھے ملہ صحیح بخاری کا مشہور حدیث ہے۔ انا انما قاسم واللہ یحیی۔ بخاری

ہونے تک حق پر غالب رہنے کی طہرانی اور مستدک حاکم میں ہے کہ شام انشور کی منظر
 جگہ ہے۔ اسی کی طرف اسکے منتخب بندے چلے جاتے ہیں یہ اسی لئے فرشتے نظام ہدایت
 لئے رہتے ہیں۔ جیسا کہ حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے۔ ترمذی مسند احمد اور مستدک
 حاکم میں ہے کہ شام کیلئے خوشخبری ہے کیونکہ رحمان کے فرشتے اس پر پیر پھیلائے
 ہیں یہ ترمذی میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عنقریب فتنے ہونگے صحابہ نے
 عرض کی کہ آپ کس بات کا حکم دیتے ہیں۔ فرمایا شام کو لازم پکڑنا تاکہ ابوداؤد کی روایت
 کے رو سے عراق میں مصائب یعنی اجارامت موجود رہتے ہیں ابوداؤد میں ہے اللہ
 تعالیٰ اس امت کیلئے ہر صدی کے سربراہ کیلئے شخص کو مبعوث کرنا ہے۔ جو اس کیلئے
 دین کی تجدید کرتا ہے عہدہ یہ مجدد اپنے وقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ اور نائب
 جناب ہوتا ہے۔ اس روحانی نظام سے کامنات کی صلاح و خیر کا سوال وابستہ ہے
 اور یہ صلاح و خیر کا مسئلہ قاسم کی قاسمیت سے براہ راست تعلق رکھتا ہے۔ جو کچھ
 بھی دنیا والوں کو حق تعالیٰ کی طرف سے عطا ہوتا ہے۔ ہدایت۔ نور۔ پاکیزگی۔ غنی قلب
 عزت۔ ولایت۔ حُب اللہ حکمت۔ فقاہت۔ لطف۔ رفعت۔ بسط۔ علم۔ فتوح۔
 مغفرت۔ رحمت وغیرہ۔ سب رسی منصب قاسمیت کے تحت عطا ہوتے ہیں
 ان عطیات میں رسول اللہ کا مینا کیلئے واسطہ اور وسیلہ ہیں۔ اور یہ وسیلہ ذات
 کا ہے جس سے شیخ ابن تیمیہ اور ان کے ہم چشموں کو انکار ہے۔ اور ایسا انکار عدم قضیہ
 اور عدم تفکر پر مبنی ہے جس بات کی قابلیت کسی میں ہوتی ہے۔ اسی کے مطابق
 تقسیم کرنے والا حق تعالیٰ کے عطیات بائٹا ہے کسی کو پاک کرتا ہے۔ کسی کو نور سے مہرور
 کرتا ہے۔ کسی کو ہدایت سے سرفراز کرتا ہے۔ کسی کو رزق۔ کسی کو غناء قلب۔ کسی کو روحانی زندگی
 سے مستعد کرتا ہے۔

۳۲۳۔ عہدہ منتخب جلد ۵ ص ۳۲۳۔ عہدہ منتخب جلد ۵ ص ۳۲۳۔ عہدہ منتخب جلد ۵ ص ۳۲۳۔
 مشکوٰۃ باب اشراط الساعة عہدہ مشکوٰۃ کتاب العلم منتخب جلد ۵ ص ۳۲۳۔

کسی کو ولایت۔ کسی کو حکمت۔ کسی کو عزت۔ کسی کو علم و فتوح۔ کسی کو مغفرت و رحمت و
 مرحومیت کسی کو کچھ کسی کو کچھ غرضیکہ اپنی اپنی صلاحیت کے مطابق کوئی بھی آپ کی صفت
 قاسمیت کے فیض سے خالی نہیں رہتا۔ حتیٰ کہ ابلیس بعین اور اسکی قریبات اور روح
 جنبہ بھی آپ کے فیوض سے خواہ وہ کسی بیج پر ہو۔ محروم نہیں رہ سکتے۔ اور اسی مضمون کی
 طرف حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم شہ خلق الخلق من نور علی میں اشارہ ہے
 اسی کمال قاسمیت کی طرف نفوس ذیل میں اشارہ ہے اور اسی قابلیت کے اصول
 پر آپ کی صفات ذیل کا واردار ہے۔
 (۱) رحمۃ للعالمین۔ آپ کی رحمت اسی قاسمیت کی شکل میں ہو رہی ہوتی ہے۔
 (۲) مخیاتی خیر لکم۔ وخلق خیر لکم۔ یہ قول بھی آپ کی طرف منسوب ہے تاکہ آپ کی صفت
 قاسمیت ہر حال اور ہر شان میں موجود ہے۔ اسلئے آپ کی حیات اور آپ کی حیات میں کوئی
 فرق نہیں۔ اس قول کا رحمۃ للعالمین سے جگہ تعلق ہے۔
 (۳) انارفعنا لک ذکوک الا یہ رسول کا ذکر قریباً ہر جگہ اللہ تعالیٰ کے ذکر کیساتھ
 ہوتا ہے۔ اور آپ کا ذکر ہر مجلس میں بلند ہے۔ خواہ وہ دنیا کی مجلس ہو خواہ آسمان کی
 (۴) اناسید و لا دم مشہور حدیث ہے عہدہ آپ کی یہ سیادت اسی قاسمیت کا ایک
 کرشمہ ہے۔
 (۵) انا اول شافع واول مشفع عہدہ یہ شافعییت اور مشفعیت بھی اس قاسمیت
 سے وابستہ ہے۔
 (۶) آپ کا مقام محمود اور وسیلہ وفضیلہ جسکے لئے امت محمدی کی طرف سے بھی دعا
 ہوتی رہتی ہے عہدہ اسی قاسمیت سے متعلق ہے۔ جب تک آپ قاسم علی الخیالات
 عہدہ یہ حدیث خواہ ضعیف ہی ہو جس کا بعض کا خیال ہے لیکن جو اصول اس میں مندرج ہے۔ وہ درست معلوم ہوتا ہے
 مصنف عہدہ شفا قاضی عیاض فضل اول عہدہ مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین عہدہ مشکوٰۃ باب سند
 مشکوٰۃ باب فضل المرسلین

ہوں۔ آپ کو مقام محمود نہیں مل سکتا۔

۱۰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء ذیل صفاتی ہیں۔ نور۔ سراج۔ منیر۔ نذیر۔ بشیر۔
شاہد۔ شہید۔ حق مبین۔ خاتم النبیین۔ راقف۔ رحیم۔ امین۔
دحیۃ للعالمین۔ نعمۃ اللہ۔ عروۃ وثقی۔ صراط مستقیم۔ کریم۔
نبی اجمی۔ مصطفیٰ۔ محبتی۔ حبیب۔ رسول رب العالمین۔
شفیع۔ مشفق۔ متقی۔ معلم۔ طاہر۔ محمدی۔ صادق۔
مصدق۔ ہادی۔ سعید و کدآمد۔ سید المرسلین۔ امام الملتزمین۔
قائد المجدلین۔ خلیل الرحمن۔ صاحب الوحی۔ قائد الانبیاء۔
خطیب الانبیاء وغیرہ ان سب کا تعلق ایک نہ ایک طرح آپ کی صفت قاسمیت
سے ہے۔

۸ صفت قاسمیت کی وجہ سے آپ خاتم النبیین ہیں۔ جب کائنات کیلئے
قاسم علی الاطلاق ایک دفعہ دنیا میں آگیا۔ تو پھر اب دوسرے نبی کے
آنے کی ضرورت مفقود ہوئی۔ اگر آپ کے بعد کوئی دوسرا نبی آئے۔ تو اس سے
یہ لازم آتا ہے۔ کہ کوئی اور آپ سے بڑھ کر قاسمیت کی صفت رکھنے والا موجود
ہے۔ چونکہ آپ قاسم علی الاطلاق ہیں۔ اسلئے خاتم النبیین بھی علی الاطلاق
ہیں۔

۹ قاسمیت کی صفت کی وجہ سے آپ کا مرتبہ باقی نبیوں سے اونچا ہے۔ اسی
وجہ سے آپ کے کچھ خصائص بھی ہیں۔ آپ خود فرماتے ہیں۔ کہ مجھے پانچ چیزیں
ملیں ہیں۔ جو میرے پہلے کسی کو نہیں ملیں۔ مجھے ایک ماہ کے فاصلہ پر رعب
سے تقویت دی گئی۔ ساری زمین میرے لئے مسجد اور ظہور بنا دی گئی۔ میرے لئے

نہایتیں جائز کی گئی۔ جو میرے پہلے کسی کیلئے جائز نہ تھیں۔ مجھے شفاعت کا مرتبہ دیا گیا۔ ہر
ایک نبی ایک خاص امت کی طرف بھیجا جاتا رہا۔ اور میں تمام لوگوں کی طرف بھیجا گیا ہوں
(۱۰) اسی صفت قاسمیت کی وجہ سے آپ کو جامع الکمل سے سرفراز کیا گیا۔ اور آپ کے ہاتھ میں
تمام خزانہ دنیا کی کنجیاں دیدی گئیں۔ یہ خزانے سائے کے سائے قاسم کے ہاتھ میں
دیدے گئے ہیں۔ یہ صحیحین کی مشہور حدیث ہے۔

۱۱ قیامت کے دن جو لواء الحمد آپ کے دست مبارک میں ہوگا۔ وہ اسی قاسمیت
کی وجہ سے ہوگا۔ اگر آپ قاسم علی الاطلاق نہ ہوتے۔ تو کبھی لواء الحمد آپ کے ہاتھ
میں نہ دیا جاتا۔ بلکہ اسکے ہاتھ میں دیا جاتا جو قاسم مطلق ہوتا۔

۱۲ رسول کی اطاعت میں اللہ کی اطاعت ہے۔ من یطیع الرسول فقد اطاع
اللہ۔ چونکہ آپ قاسم علی الاطلاق ہیں۔ اور ہدایت کا بانٹنا بھی آپ کے ہاتھ میں ہے۔ اس
لئے آپ کی اطاعت کرنے والا ہدایت یافتہ ہے۔ اور جو ہدایت یافتہ ہے۔ وہ اللہ کی
اطاعت کرنے والا ہے۔ یہ تمام کام آپ کی روح اطہر کے متعلق ہیں۔

امیر خسرو کیا خوب کہتے ہیں۔

خط سبز و لب لعل و رخ زیب واری حسن یوسف مہمیلی یہ بیضا واری

شیوہ شکل و شامل حرکات و سکنات آنچہ خوباں ہمہ دارند تو تنہا واری

۳۔ جو کچھ اوپر مذکور ہو۔ اس سے علاوہ اور باتوں کے ذیل کی باتیں پائیے
ثبوت کو پونجی ہیں۔

۱۔ انسانی روح ربانی روح کا ایک کرشمہ ہے۔ فقرہ۔

۲۔ انسانی روح جب منتہائے کمال کو پونجی ہے۔ تو اس میں غیر معمولی طاقتیں
ملے مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین۔ عہد مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین بخاری و مسلم۔ عہد مشکوٰۃ

فضائل سید المرسلین۔ ترمذی و دارمی۔

آجاتی ہیں۔ ایسے کامل انسان کی قوت سمیع۔ بصیر۔ اذکار اور علم وغیرہ غیر معمولی ہو جاتے۔ اور ان کو اثرہ عمل بہت وسیع ہو جاتا ہے۔ فقرات ۱۱ تا ۱۷۔

۳۔ ایسے کامل انسان سے قسم قسم کے عوارق ظہور پذیر ہونے لگتے ہیں۔ فقرات ۱۱ تا ۱۵۔

۴۔ جب روح بیولانی غلبہ اور مادی قیود سے آزادی حاصل کر لے۔ اور جسمانییت حصول کمال میں اسکے سدرا نہ ہو۔ تو پھر کہا جائیگا۔ کہ یہ انسان پاک ہو چکا ہے۔ اور کہ اس کا ترقیہ کمال ارتقا کو پہنچ چکا ہے۔ فقرہ ۱۱۔

۵۔ ہر زمانہ کے رسول کا یہ فرض ہے کہ جس قدر افراد پاک کر سکے پاک کرے۔ اور جس قدر اشخاص وہ کمال ارتقا کو پہنچا سکے۔ پہنچائے۔ فقرات ۱۸ و ۱۹۔

۶۔ قائم النبیین کا یہ منصب ترقیہ رہتی دنیا تک قائم رہیگا۔ یہ منصب آپ اپنی حیات میں بھی ادا کرتے رہے۔ اور اب بعد وفات بھی ادا کرتے ہیں۔ فقرات ۱۹ تا ۲۲۔

۷۔ دین اسلام کو غالب کرنے کا کام ابھی پورے طور سے انجام پذیر نہیں ہوا اور یہ بھی آپ کی روح اطہر کے ذریعہ سر انجام پائیگا۔ فقرہ ۳۳۔

۸۔ روح انسانی نے جو کمالات جسم کے اندر رہ کر پیدا کئے ہوں۔ وہ عالم برزخ میں کیا۔ اور دوسرے عالم میں کیا۔ اس کے ساتھ ہی رہینگے۔ اور کبھی سلب نہ ہونگے کیونکہ وہی کمالات انسان کے اس صعود کے پس پشت کام کرتے ہیں۔ جسکے بل پر وہ جنت میں داخل ہو گا۔ فقرہ ۱۷۔

۹۔ اگر وفات کے بعد روح کے وہ کمالات جو اس نے جسم کے اندر رہ کر پیدا کئے ہوں۔ سلب ہو جائیں۔ تو مقصد حیات ہی فوت ہو جاتا ہے۔ فقرہ ۱۷۔

۱۰۔ قائم النبیین کے روحانی کمالات اگر دنیا سے رخصت ہونے پر معاذ اللہ سلب ہو چکے ہیں۔ تو پھر آپ منصب نبوت سے جسکے ادا کرنے میں یہ کمالات لازم ملزوم کا حکم رکھتے ہیں۔ عیاذ باللہ معطل ہیں۔ حالانکہ آپ قیامت تک کا فرمانبردار رہینگے۔ فقرات ۲۱ تا ۲۹۔

۱۱۔ آپ نے زندگی میں بھی اپنے صحابہ کیلئے دعائیں مانگی ہیں۔ اور بعد وفات بھی دعائیں مانگتے رہے ہیں۔ فقرات ۳۲ تا ۳۹۔

۱۲۔ زندگی میں آپ سے دعا کی استدعائیں ہوتی ہیں۔ اور اب بعد وفات بھی ہوتی رہتی ہیں۔ فقرات ۳۲ تا ۳۹۔

۱۳۔ جو طاقیتیں اور قوتیں آپ کی روح اطہر کو زندگی میں حاصل تھیں۔ وہ بعد وفات قائم رہیں۔ بلکہ وفات کے بعد سے وہ قوتیں اور طاقیتیں اور بھی بڑھ گئی ہیں۔ فقرہ ۳۳۔

ہر کہ آمد بہ جہاں نقش خرابی دارو
و خرابات نہیر سید کہ پیشا رکجا است
آنکس است اہل بشارت کہ اشارت داند
نکتہ ہاست بسے محرم سر رکجا است

۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰

دوسرا باب

نبیوں اور نبیوں کی ذات اور دعائے انکی وفات کے
بعد تو سئل

بار بردار خدا پاش کہ در کشتی نوح هست خلکے کہ بآبے نہ خرد طوفان را
پہلے ہم یہاں یہ دیکھتے ہیں۔ کہ وائیرہ اسلام کے اندر دعا کی کیا اہمیت ہے۔
جس طرح نماز۔ روزہ۔ زکوٰۃ وغیرہ کا حکم قرآن میں موجود ہے۔ اس طرح دعا کا حکم بھی
موجود ہے۔ سورہ مومن میں ہے تم مجھے بلاؤ۔ میں تمہیں جواب دوں گا۔ دعا عین عبادت
مافی النبی ہے۔ مسند احمد۔ ترمذی۔ نسائی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ ابن حبان اور مستدرک
حاکم میں ہے کہ دعا عبادت ہی تو ہے۔ یہ دوسری حدیث میں ہے کہ دعا عبادت کا معنی
ہے یہ ترمذی اور ابن ماجہ کی ایک حدیث میں ہے کہ تقدیر کو کوئی چیز نہیں لوٹاتی مگر
دعا اور عمر کو کوئی چیز نہیں بڑھاتی۔ مگر انکی دعا کی اہمیت کے متعلق ذیل کی حدیثیں بھی
دیکھ لیجئے۔

(۱) تقدیر سے ڈرنا کچھ مفید نہیں۔ لیکن دعا نازل ہونے والی اور نہ نازل ہونے
والی باتوں میں مفید ہے۔ سوائے خدا کے بند دعا کو اپنے اوپر لازم جانو شے
(۲) جب بند سے پردہ کا دروازہ کھل جائے۔ تو چاہے کہ وہ اپنے پروردگار کو بلائی
کیونکہ وہ جواب دیتا ہے۔

منہ تان بکم ادعوا فی استجب لکم۔ ان الذین یستکبرون عن عبادتی سیتوبون جہنم۔ آخرین مومن ۴۰۔
۴۱۔ منتخب جلد ۲ ص ۳۷۰ یا قبلہ دعا ۴۱۔ منتخب جلد ۲ ص ۴۳۔ روایت ترمذی۔ ۴۴۔ حصن حصین ص ۱۱
۴۵۔ فضل الدعاء ۴۶۔ منتخب جلد ۲ ص ۶۳۔ باب فی الدعاء ۴۷۔ منتخب جلد ۲ ص ۶۳۔ باب فی الدعاء ۶۳۔

(۳) اللہ تعالیٰ کے نیز دیک کوئی شے دعا سے زیادہ قدر والی نہیں ہے
(۴) اللہ تعالیٰ حیا کریم ہے۔ جب کوئی اسکی طرف مانعہ پڑائے۔ تو اسے
جیا آتی ہے۔ کہ وہ اسکو خالی ناکام پھیرے۔

(۵) ہر اللہ سے سوال نہ کیے۔ اس پر اللہ تاراض ہوتا ہے۔

(۶) جسے یہ بات پسند ہو کہ اللہ اسے مصائب اور تکالیف کے وقت جواب
دے۔ تو وہ فراخی کی حالت میں زیادہ دعا کرے۔ یہ یہاں یہ خیال قدرتی ہے کہ کچھ
دعائیں شرف قبولیت کو نہیں پہنچتیں۔ اور جب صورت یہ ہے تو پھر کس طرح
یہ کہا جاسکتا ہے۔ کہ جب بندہ اللہ تعالیٰ کو بلاتا ہے۔ تو وہ جواب دیتا ہے۔ جیسا
کہ آیت مذکور بالا میں ہے۔ اسکا جواب یہ ہے کہ جب دعا کی تمام شرطیں اور آداب
جمع ہو جائیں۔ تو پھر قبولیت میں کوئی درنگ نہیں ہو سکتا۔

۲۔ دعا مانورہ کے آداب یہ ہیں۔ جیسے کہ حصص حصین میں بھی مذکور ہیں۔

(۱) حرام خورد و نوش۔ لباس اور حرام روزی سے پرہیز کرنا (ترمذی۔ مسلم)
(۲) دعا کے پہلے نیکی کرنا اور اسے مصیبت کے وقت یاد کرنا (مسلم۔ ترمذی۔ ابوداؤد)
اسے اطاعت کا وسیلہ کہتے ہیں۔

(۳) پاکیزہ اور تھرا رہنا۔ (ترمذی۔ نسائی۔ ابن ماجہ اور ابوداؤد۔)

(۴) وضو کرنا۔ (صحاح ستہ)

(۵) قبلہ کی طرف منہ کرنا۔ (صحاح ستہ)

(۶) نماز پڑھنا۔ (ترمذی۔ نسائی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ)

(۷) اللہ تعالیٰ کی پہلے اور پیچھے ثنا کرنا۔ (صحاح ستہ)۔

۳۔ ترمذی۔ ابن ماجہ۔ حصص حصین ص ۱۱۱ فصل دوم۔ ۶۴۔ ترمذی۔ ابن ماجہ۔ احمد۔ ابوداؤد۔
حاکم۔ باب فی الدعاء ۱۱۱ ترمذی۔ حصص حصین ص ۱۱۱۔

(۸) رسول اللہ صلی علیہ وسلم پہلے اور پیچھے درود بھیجنا۔ (ترمذی۔ ابوداؤد۔ نسائی)۔

(۹) دونوں ہاتھوں کا کشادہ رکھنا۔ (ترمذی)

(۱۰) دونوں ہاتھوں کا اٹھانا۔ (صحاح ستہ)

(۱۱) دونوں ہاتھوں کا مونڈھوں کے برابر رکھنا۔ (احمد۔ ابوداؤد۔ علیہ)

(۱۲) مؤویب ہونا۔ (مسلم۔ ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی)

(۱۳) مسکینی اور فروغی اختیار کرنا۔ (ترمذی)

(۱۴) آسمان کی طرف آنکھ نہ اٹھانا۔ (مسلم۔ نسائی)۔

(۱۵) سخی اور تکلف سے بچنا۔ (بخاری)

(۱۶) اللہ تعالیٰ کی طرف نبیوں اور نیک بندوں کا وسیلہ لانا (بخاری)

(۱۷) آواز کا پست رکھنا۔ (صحاح ستہ)

(۱۸) گناہ کا اقرار کرنا۔ (صحاح ستہ)

(۱۹) ادعیہ مانورہ کا اختیار کرنا۔ (ابوداؤد۔ نسائی)

(۲۰) جامع ادعیہ کا اختیار کرنا (ابوداؤد)

(۲۱) اپنے نفس سے ابتدا کرنا اور اپنے والدین اور مومن بھائیوں کو بھی دعائیں

شامل کرنا۔ (مسلم)

(۲۲) اپنے نفس کو دعا کی ساتھ خاص نہ کرنا جبکہ دعا کرنے والا امام ہو۔ (ابوداؤد)

ترمذی اور ابن ماجہ

(۲۳) قصد کے ساتھ سوال کرنا۔ (صحاح ستہ) علیہ

(۲۴) دعائیں تکرار کرنا۔ (بخاری)

۳۔ منتخب جلد ۲۔ آداب دعا۔ ۶۸۔ آداب دعا۔ ۳۔ منتخب

جلد ۲۔ آداب دعا۔

(۲۵) گناہ یا قطع رحم کیلئے دعا نہ کرنا۔ (مسلم و ترمذی)

(۲۶) دعائیں حد سے تجاوز نہ کرنا۔ تاکہ امر محال اور منہیل امر محال کے لئے دعا نہ ہو (بخاری)

(۲۷) رحمت حق کو محدود و محدود نہ کرنا۔ (بخاری۔ ابوداؤد۔ نسائی۔ ابن ماجہ)

(۲۸) داعی اور سامع دونوں کا آمین کہنا۔ (بخاری۔ مسلم۔ ابوداؤد۔ نسائی)

(۲۹) دعا سے فارغ ہونے کے بعد منہ پر ہاتھ پھیرنا۔ (ابوداؤد۔ ترمذی۔ ابن ماجہ)

(۳۰) جلدی نہ کرنا۔ تاکہ قبولیت میں دیر سمجھے یا یہ کہے کہ میں نے دعا کی تھی۔ مگر قبول نہ ہوئی۔ (بخاری۔ ابوداؤد۔ نسائی۔ ابن ماجہ۔ یہ)

(۳۱) اللہ تعالیٰ سے دنیا اور آخرت میں عفو اور عافیت مانگنا۔ (ترمذی۔ ابن ماجہ۔ مسند احمد)

(۳۲) اللہ تعالیٰ سے دنیا اور آخرت میں بہتری چاہنا اور آتش و دوزخ کے عذاب سے پناہ مانگنا۔ (مسند احمد۔ مسلم۔ ترمذی۔ نسائی۔ یہ)

۳۔ آداب دعا کی طرح اجابت کے اوقات بھی ہیں۔ وہ یہ ہیں۔

(۱) شب قدر۔ (ابن ماجہ)

(۲) عرفہ کا دن۔ (ترمذی)

(۳) رمضان کا مہینہ اور جمعہ کی رات۔ (ترمذی)

(۴) جمعہ کا دن۔ (ابوداؤد۔ نسائی۔ ابن ماجہ)

(۵) رات کا آخری نصف حصہ۔ (احمد)

(۶) رات کا آخری حصہ یا تیسرا حصہ یا درمیانی حصہ۔ (ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی۔ یہ)

۴۔ منتخب جلد ۲۔ آداب دعا۔

۵۔ منتخب جلد ۲۔ ص ۶۹۔ آداب دعا۔

(۷) سحر کا وقت۔ (صحاح ستہ)

(۸) جمعہ کی وہ ساعت جو خطبہ سے لے کر ادار نماز تک ہوتی ہے۔ (مسلم۔ ابوداؤد)

(۹) نماز کے قائم ہونے سے ختم ہونے تک کا وقت۔ (ترمذی۔ ابن ماجہ)

(۱۰) داعی کے کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کا وقت۔ (بخاری۔ مسلم۔ نسائی۔ ابن ماجہ)

(۱۱) خصر کے بند سے غروب آفتاب تک کا وقت۔ (ترمذی)

(۱۲) یوم جمعہ کی آخری ساعت۔ (ابوداؤد۔ نسائی۔ ترمذی۔ یہ)

۴۔ احوال اجابت بھی ہیں اور وہ یہ ہیں۔

(۱) ادار نماز کے وقت۔ (ابوداؤد)

(۲) افان اور اقامت کے درمیان۔ (ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی)

(۳) ارشائی میں حملے کے وقت۔ (ابوداؤد)

(۴) پنجگانہ نماز کے بعد۔ (ترمذی۔ نسائی)

(۵) سجدہ میں۔ (مسلم۔ ابوداؤد۔ نسائی)

(۶) تلاوت قرآن کے بعد۔ (ترمذی)

(۷) فارسی کے قرآن ختم کرنے کے وقت۔ (ترمذی)

(۸) میت کے پاس حاضر ہونے کے وقت۔ (مسلم۔ نسائی۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ)

(۹) مرغ کے بانگ دینے کے وقت۔ (بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ نسائی)

(۱۰) اجتماع مسلمین کے موقع پر۔ (صحاح ستہ)

(۱۱) ذکر کی مجلسوں میں۔ (بخاری۔ مسلم۔ ترمذی)

(۱۲) امام کے وللا الفالین کہنے کے وقت۔ (ابوداؤد۔ ابن ماجہ۔ نسائی)

(۱۳) میت کی آنکھ بند کرنے کے وقت۔ (مسلم۔ ابوداؤد۔ نسائی۔ ابن ماجہ)

۵۔ منتخب جلد ۲۔ ص ۴۴۔ خمس چھین ص ۲۸۔ ۳۰ اوقات اجابت۔

(۱۶) بارش کے وقت - (ابوداؤد)۔

۵۔ وہ لوگ جن کی دعائیں قبول ہوتی ہیں۔ یہ ہیں۔
(۱) غنیمت یعنی بے چین۔ (مسلم۔ ابوداؤد)۔

(۲) مظلوم۔ (صراح ستہ)

(۳) باب۔ (ابوداؤد و نسائی۔ ابن ماجہ)

(۴) امام عادل۔ (ترمذی۔ ابن ماجہ۔ احمد)

(۵) مرد صالح۔ (بخاری۔ مسلم۔ ابن ماجہ)

(۶) بیٹا جو اپنے والدین سے نیک ساوک کرے۔ (مسلم)

(۷) مسافر۔ (ابوداؤد۔ ابن ماجہ)

(۸) صائم جبکہ فطار کرے۔ (ترمذی۔ ابن ماجہ۔ احمد)

(۹) مسلم جبکہ وہ اپنے بھائی کیلئے اس کی پیٹھ پیچھے دعا کرے۔ (ابوداؤد۔ مسلم)

ابن ماجہ۔ احمد۔

۶۔ اگر کوئی شخص ان آداب۔ احوال۔ اوقات وغیرہ کا لحاظ رکھے

دعا کرے۔ تو پھر ضرور ہے۔ کہ اُسکی دعائیں قبول ہو۔ لیکن اگر یہاں کسی

خاص وجہ سے قبولیت کو نہ پونچے۔ تو پھر وہ آخرت پر موقوف رہے گی۔ چنانچہ

اسکے متعلق حدیث نبوی موجود ہے۔ کہ کوئی شخص ایسا نہیں جو دعا کرے۔ اور

اُسکی دعا قبول نہ ہو۔ اسکی دعائیں تو یہاں ہی جلد قبول کر لی جاتی ہیں۔ یا آخرت پر

موقوف رہتی ہیں۔ یا اسکے گناہ بقدر اسکی دعا کے مٹا دئے جاتے ہیں۔ بشرطیکہ وہ غنا

گناہ یا قطع رحم کی نہ ہو۔ یا وہ جلد باری کے نبول اٹھے کہ میں نے اپنے پروردگار سے

۱۔ منتخب جلد ۲۔ ص ۴۷۔ حصہ حصین احوال و عبادت ص ۳۰ تا ۳۲۔ ۲۔ منتخب

جلد ۳۔ ص ۴۷۔ حصہ حصین ص ۳۴۔ الذین یستجاب دعاءہم۔

وہاں تھی مگر اس نے قبول نہ کی تھی

۷۔ تقریر بالا سے ذیل کی باتیں پایہ ثبوت کو پہنچتی ہیں۔

اول۔ دعا اصل میں عبادت ہے۔ بلکہ عبادت کا مغز ہے۔ اسی لئے قرآن میں

اور احادیث میں دعا کا حکم ہوا ہے۔ عبادت لسانی۔ ذکر۔ حمد و تسبیح۔ اور دعائیں

مركز ہے۔ اور مقصد ذکر و حمد کا یہی ہے۔ کہ عابد و حامد کی حالت ظاہری و باطنی

اچھی ہو۔ اور اُسے دین و دنیا کی بہتری سے مستخر و مٹی حاصل ہو۔ پس دعا کی فضیلت

سے کسی طرح بھی انکار نہیں ہو سکتا۔ دعائیں ایک اور خوبی یہ ہے۔ کہ دعا

کرنے والا کبھی بھی صحیح معنے میں دعا نہیں کر سکتا۔ جب تک کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ہستی

اور اسکی صفات پر اعتماد نہ رکھتا ہو۔ پس دعا سے ضمنی اقرار الوہیت اور صفات

الوہیت کا ہے۔

دوئم۔ دعا سے حصول مقصد ایک نہ ایک طرح سے ہوتا ہے۔

سوئم۔ دعائیں اپنے دینی بھائیوں کو بھی شامل کرنا ضروری ہے۔

چہارم۔ دعائیں آداب کا لحاظ اشد ضروری ہے۔

پنجم۔ دعائیں اوقات کا لحاظ بھی ضروری ہے۔

ششم۔ دعائیں احوال کا لحاظ بھی مناسب ہے۔

ہفتم۔ دعا کرنے والے کی ذات پر بھی دعا کا بہت کچھ انحصار ہے۔ ایک عامی

کی دعا کو ایک نبی کی دعا سے کوئی نسبت نہیں ہے

۱۔ لیبار اہست قدرت ازالہ تیر جستہ باز گرداند ز راہ

من نیگویم نبی فرمودہ است باز ماند از دعا ایں قضا

۱۔ منتخب جلد ۲ ص ۳۰ و ۳۱ باب دعا۔ روایت ترمذی

۸۔ اب سوال یہ ہے کہ دعا کا اثر دعا کرنے والے کی حیات میں کیا ہے۔ اور بعد وفات کیا۔ اور کیا کوئی شخص اپنے مرنے کے بعد بھی اپنے دینی کاموں کو یاد رکھتا ہے۔ نبی آدم کی پیدائش کی غلت غائی عبادت ہے۔ اور میں نے جن اور انس کو مگر اس لئے کہ وہ میری عبادت کریں یہ عبادت کرنے میں عابد کا نصب العین حق الیقین ہے۔ یعنی عابد چاہتا ہے کہ اُسے معبود کی رضا کا پورا پورا یقین ہو جائے۔ اور وہ اس سے ہر ممکن طریقہ سے قرب و محب پیدا کر لے۔ اسی لئے قرآن پاک میں ہے کہ مومنوں کو زیادہ محبت اللہ سے ہوتی ہے اس محب کو جو سے محبت کرنے والے کو محبوب کے دیکھنے کا بے حد شوق دامنگیر ہوتا ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سوال اِیْرٰی اِسی شوق کی وجہ سے تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سراج اور ماذاع البصر وما طغیٰ بھی اسی جوش محبت اور شوق وصال کا نتیجہ تھا۔ یقین کی بھی تین قسمیں ہیں۔ علم الیقین۔ عین الیقین۔ حق الیقین۔ علم الیقین تقلیدی اور استدلالی ہوتا ہے۔ اور جو ایمان اس یقین پر مبنی ہو۔ وہ بھی تقلیدی اور استدلالی ہوتا ہے۔ جو کسی وقت زائل بھی ہو سکتا ہے۔ عین الیقین اور حق الیقین تحقیقی اور کشفی ہوتا ہے۔ اور جو ایمان اس یقین پر مبنی ہو۔ وہ بھی تحقیقی اور کشفی ہوتا ہے۔ عینیت اور حقیقت تحقیق اور کشف کے دو اعتبارات ہیں۔ عین کا درجہ حق سے اتر کر ہے۔ حق ہر حال ہر صورت میں حق ہے۔ اُسکی ہیئت و حقیقت میں کبھی بھی کوئی فرق نہیں آسکتا۔ عین بھی حق ہے مگر عین میں مغالطہ کا احتمال موجود ہے۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ عین (انکھ) غلطی کر جائے۔ اور اس طرح اسکا علم مغالطہ سے ماخذت الحن والانس الایجدون ذاریات۔ ۵۱۔ ۵۶۔ علیہ والذین اسوا اللہ حباً اللہ علیہ کلا لو تعلمون علم الیقین۔ شکار۔ ۱۲۔ ۵۔ ثم لعلو کفایین الیقین۔ شکار۔ ۵۔ ان هذا الحق الیقین۔ واقعہ۔ ۵۶۔ ۵۵۔ حاقہ۔ ۶۹۔ ۵۱۔

سے مل جائے۔ لیکن پھر بھی سننے اور دیکھنے میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اور حدیث میں بھی آیا ہے۔ لیس الخبر کا المعاشہ لہ شہیدہ کے بود مانند دیدہ مومنوں کا کمال اسی میں مرکوز ہے کہ وہ علم کے مقام سے نکل کر عین اور حق کے مقام تک پہنچ جائیں اور ان کا اللہ تعالیٰ پر ایمان عینی اور حقیقی یعنی تحقیقی اور کشفی ہو جائے۔ جب تک ایمان میں یہ کیفیت پیدا نہ ہو۔ ایمان ناقص رہتا ہے۔ اور جب قدر ایمان ناقص رہتا ہے۔ اسی قدر حب اللہ ناقص ہوتا ہے۔ اور جب قدر حب ناقص ہوتا ہے۔ اسی قدر محب محبوب سے دور رہتا ہے۔ حالانکہ اصولاً اور تحقیقاً محبوب ہم سے ہماری رگ جان سے بھی زیادہ نزدیک ہے۔ پس عبادت کا مقصود یہ ہے کہ ایمان باللہ تحقیقی و کشفی ہو جائے۔ اور حب اللہ غایت درجہ پیدا ہو۔ محب اللہ کے اشتداد کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ محب محبوب سے اعتباری وصال و اتحاد پیدا کرتا۔ اور اس کی ہر کلامی کا فخر حاصل کرتا ہے۔ جب محب اور محبوب میں اتحاد وصال اعتباری پیدا ہو جاتا ہے۔ تو پھر محب میں محبوب کی صفات کا عکس بچتا ہوتا۔ اور محب عروج کمال کو پہنچتا ہے۔

من چہ رات ویم حسن از جمالش برودام جز حال و نغمہ منال خویش تن
آئینہ مفروضن خویش تن ہرگز نشد بلکہ مے بیند جامے درجائے خویش تن
جب سالک عروج کمال پہنچتا ہے۔ تو پھر اسکی روح میں جس پر انسانی زندگی اور کمال کا دار و مدار ہے۔ وہ تمام قوتیں اور طاقتیں کم و بیش آجاتی ہیں۔ جن کا ذکر ابتداء کتاب میں کیا گیا ہے۔ جب یہ قوتیں اور طاقتیں ایک دفعہ روح میں پیدا ہو جائیں تو پھر یہ اُس سے کبھی بھی زایل نہیں ہو سکتیں۔ جیسا کہ ہم نے پہلے باب میں بیان کر دیا ہے۔ روح بدن سے جدا ہو جانے کے بعد بھی زندہ رہتی ہے۔ اور نابہ زندہ رہتی ہے۔ وفات کے بعد بھی روح کے یہ تمام کمالات اسکا ساتھ دیتے ہیں۔ اگر وفات کے

۱۔ مشکوٰۃ باب بدر الخلق و ذکر الانبیاء۔ روایت احمد علیہ و علیہ السلام حبل اللہ علیہ۔ ق۔ ۵۔ ۱۰۔

بعد برزخ کے وہ تمام کمالات جو اسے اپنی ذاتی جدوجہد اور تزکیہ کے ذریعہ کسب کئے ہیں۔ زبائل ہو جائیں۔ تو پھر ایک نبی۔ ایک صدیق۔ ایک ولی۔ ایک صالح۔ ایک کافر اور ایک مشرک میں کوئی فرق باقی نہیں رہتا۔ نبوت۔ صدیقیت۔ ولایت۔ شریعت۔ کفر میں ایمان کے بعد مایہ الامتیاز یہی روحانی کمالات ہیں۔ جس کے ایمان سے اور کی نسبت بھی نہ ہوگی۔ وہ کافر ہو گا یا مشرک۔ اگر مرنے کے بعد یہ کمالات زبائل یا مسلوب ہو جائیں۔ تو پھر نبی۔ صدیق۔ کافر اور مشرک برابر ہو جائیں گے اور جب صورت یہ ہے۔ تو پھر ان کمالات کے حاصل کرنے سے مطلب کیا۔ ان کمالات روحانی کی وجہ سے ہی نبی اور مومن جنت میں مختلف مدارج پائیں گے۔ اور جب روحانی کمالات کے زائل ہو جانے سے سب ایک جیسے ہو جائیں گے۔ تو پھر جنت میں حفظ مراتب اور اختلاف مدارج بے معنی ہو گا۔ پس لازم ہے۔ کہ ایمان کے اثرات و لوازم یعنی کمالات روحانی وفات کے بعد بھی روح کیساتھ رہیں۔ عذاب یا ثواب جو ان کمالات یا عدم کمالات پر مرتب ہوتا ہے۔ وفات کے بعد سے ہی شروع ہو جاتا ہے۔ نیک بندے برزخ میں بھی عبادت میں مشغول رہتے ہیں۔ اور اس سے ان کی رو میں اطمینان و سکون باقی ہیں۔ برے بندوں کو برزخ میں ہی عذاب ہونا شروع ہو جاتا ہے۔ جسے عذاب قبر سے موسوم کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برزخ کے کوائف پر بھی ایک حد تک روشنی ڈالی ہے۔ اگر ہم احادیث کا پورا پورا مطالعہ کریں۔ تو ہمیں برزخ کے حالات کا کچھ نہ کچھ پتہ چل جائے گا۔ صحیح مسلم میں معراج کی ایک حدیث موجود ہے۔ اور وہ یہ ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے آپ کو نبیوں کی ایک جماعت میں پایا۔ پھر کیا دیکھتا ہوں۔ کہ موشی کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں۔ پھر ناگاہ ایک

دبے پہلے شخص کو دیکھتا ہوں۔ جو گویا کہ قبیلہ شنوہ سے ہیں۔ اور دیکھتا ہوں۔ کہ

میں نے کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں۔ ان سے زیادہ مشابہت رکھنے والے عروہ بن

مسعود تفسی ہیں۔

پھر کیا دیکھتا ہوں۔ کہ ابراہیم کھڑے نماز پڑھ رہے ہیں۔ ان سے زیادہ مشابہت

رکھنے والا میں ہوں۔ پھر نماز تیار ہوئی۔ اور میں نے امامت کی۔ انہی تفرقی میں ہر

کہ کسی صحابی نے ایک قبر پر خیمہ نصب کیا۔ ان کو معلوم نہ تھا کہ یہ قبر ہے یا پس وہ

کیا دیکھتے ہیں۔ کہ اس کے اندر ایک انسان سورہ ملک پڑھ رہا ہے۔ اور اس نے وہ

سورہ پڑھ کر ختم کی۔ پس وہ صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور

یہ سارا ماجرا عرض کیا۔ آپ نے فرمایا کہ یہ سورہ عذاب قبر سے بچاتی ہے۔ یہ پس ظاہر

ہے۔ کہ وفات پائے ہوئے نبی اور مومن عالم برزخ میں بھی نماز اور قرآن پڑھتے

ہیں۔ یہ نماز کو فرض نہیں لیکن چونکہ انکی روحوں کو نماز اور عبادت سے شغف تمام حال

ہوا ہوتا ہے۔ اسلئے وہ اس شغل و شغف کو قائم رکھتے ہیں۔ اور

اس کے قائم رکھنے میں انکو فائدہ ہے۔ اور وہ یہ کہ انکی روحوں کو تکلیف

ہوتی ہو اور اس طرح انکے مراتب بند ہوتے ہیں۔ اس عالم برزخ میں حج و زکوٰۃ ادا کرنے

کا کوئی سوال پیدا نہیں ہو سکتا۔ لیکن اصل عبادت یہی نماز جو مومنوں سے کسی حالت

میں بھی جا نہیں ہو سکتی۔ ان کے شامل حال رہتی ہے۔ جس سے پتہ چلتا ہے۔ کہ وہ

عبادت کو عالم برزخ میں بھی نہیں چھوڑتے جب عبادت کی یہ حالت ہے۔ کہ وہ

ان سے کبھی بھی زبائل نہیں ہوتی۔ تو پھر وہ روحانی کمالات جن کے حاصل کرنے میں انہوں

نے بڑی بڑی ریاضتیں کھینچیں اور جو داس عبادت کے نتائج و اثرات ہیں۔ کس طرح

لے شکوہ باب معراج ۳۳ روایت ترمذی وغیرہ۔ شرح الامم السیوطی۔ ص ۴۹۔ باب احوال الموتی

بقیہ رحمہ اللہ۔ مشکوٰۃ کتاب فضائل القرآن۔ ص ۱۵۷۔

مرایاں میں نبیوں اور صدیقوں اور شہیدوں اور نیک بندوں میں سے اور وہ اچھے ساتھی ہیں
 یہاں اسلوب کلام سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت میں مختلف افراد امت کے حفظ مرتبہ کا لحاظ رکھا
 گیا ہے جسے پہلے نبی ہیں اور سب کے آخر عام مومنین نبیوں سے اتر کر صدیق ہیں صدیقوں سے اتر کر
 شہید اور شہیدوں سے اتر کر عام مومنین۔ گو کہ یہاں مرتبہ کے لحاظ سے ترتیب نظر رکھی گئی ہے۔ لیکن
 قرآن مجید میں ہر مقام پر ایسی ترتیب ملحوظ نہیں رکھی گئی۔ بنی آدم اللہ تعالیٰ کے یہاں
 مکرم ہیں۔ یہ فضلنا ہم نے کشیدہ عالم میں کثیر سے کل مراد ہے۔ جیسا کہ آیت یٰلٰہِیْ قُلُوبِ السَّعِیِّ
 وَاکْثَرُھُمْ کَاذِبُوْنَ میں اکثر سے کل مراد ہے۔ حدیث میں بھی ہے کہ مومن اللہ تعالیٰ کو
 نزدیک فرشتوں سے زیادہ مکرم ہیں۔ انسان جنوں اور فرشتوں سے افضل ہیں
 عامہ مومنین عامہ ملائکہ سے اور خواص مومنین خواص ملائکہ سے افضل ہیں۔ قرآن
 میں ہے۔ وَ مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادُوْنَ۔ اس آیت میں جنوں
 پر مقدم ہے۔ حالانکہ جن رتبے میں انسان سے فروتر ہے۔ صدیق کا لفظ کبھی نبی کے
 ساتھ بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ یہ جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ صدیق نبی سے اتر کر ہے
 اور یہ مافی ہوئی بات ہے کہ ولی کامل جسے صدیق کہتے ہیں۔ شہید سے افضل ہوتا
 ہے۔ یہ اگرچہ آیت بالا کے متعلق یہ سمجھ لیں۔ کہ یہ زندگی صرف شہیدوں کیلئے ہے۔
 تو اس سے لازم آتا ہے کہ شہید صدیق اور نبی دونوں سے افضل ہیں۔ حالانکہ صورت
 اسکے برعکس ہے۔ یہاں معرض یہ کہہ سکتا ہے کہ یہ میات شہیدوں کیلئے فضیلت
 جزئی ہے۔ جبکہ فضیلت کلی پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ اسلئے ہمیں یہ سمجھ لینا چاہیے کہ
 لہ و من یطع اللہ والرسول فاولیک مع الذین انعم اللہ علیہم من النبیین والصلحین
 والشہداء والصلحین وحسن اولیک رفیقاً۔ نساً۔ ۴۔ ۶۹۔ ولقد کرّمنا بنی آدم و جعلنا
 فی البیت ائیمہ زخرفتم من الطیبّ فضلنا ہم علی کثیر من خلقنا تقدسلاً۔ بنی اسرائیل۔ ۱۔ ۲۵۔ واذکر
 وَاکْثَرُھُمْ اَنْعَمْنَا عَلَیْہِمْ بِمَا نَبِیَا جِیْم۔ ۱۵۔ ۴۱۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴

اسی قدر زیادہ ہوگی جس قدر کہ روحانی قوتیں اور طاقتیں بڑھتی ہوں گی۔ جب روح کی قوتیں اور طاقتیں سلوب ہو گئی تو پھر سمجھ لو کہ اسکی حیات برزخی بے مزہ و بے مصرت ہوگی۔ جب سالک دنیا کے اندر ہی چاہتا ہے کہ اس سے تمام ظاہری نعمتیں سلب کر لی جائیں۔ مگر اسکے روح کی لذتیں جو اسکو اس قدر پریشانیوں اور جانکاہیوں کے بعد حاصل ہوئی ہیں۔ اور جن سے ظاہری لذتوں کو دور کا لگاؤ بھی نہیں۔ نہ چھینیں۔ تو پھر روح کس طرح چاہیگی کہ اسے رزق تو عطا ہو۔ مگر وہ روحانی قوتیں جو اسکی روحانی لذت کا باعث ہیں۔ اس سے چھین لی جائیں اسے اور نعمتیں تو ملیں۔ مگر وہ روحانی نعمتیں جو اسے پہلے حاصل تھیں اب لے لی جائیں اس پر اللہ کا فضل تو ہو۔ مگر جو روحانی فضل اس پر اس سے پہلے ہوا تھا۔ وہ واپس لے لیا جائے۔ اسے کوئی خوف ہو۔ نہ کوئی غم۔ مگر وہ کمالات جسکے بل پر وہ بے خوف و بے غم ہو گا اور ہے۔ اس سے سلب کر لئے جائیں۔ مومن کی محنت تو ضائع نہ ہو مگر اسے جو اپنی کاوشوں پریشانیوں ریاضتوں کا اجر وہ ان روحانی کمالات کی شکل میں بھر پایا تھا وہ واپس لے لیا جائے۔ پس نص قرآنی اس بات کا تقاضا کرتی ہے۔ کہ جو جو عتائیں۔ حق تعالیٰ نے نبیوں اور صدیقیوں پر دنیا میں کی ہوتی ہیں۔ ان کا اثر روحانی کمالات کی شکل میں ہر وقت ان کیساتھ رہے۔ ان روحانی استیجابات اور کمالات کے لحاظ سے وہ اس دنیا سے گذر جانے کے بعد بھی اپنے آپکو اسی حالت میں پاتے ہیں۔ اس سے بھی بہت بہتر حالت میں پاتے ہیں۔ انکی روحانی آنکھ عالم برزخ میں بھی وہ کچھ دیکھتی ہے۔ جو اور نہیں دیکھ سکتے۔ انکے روحانی کان وہ کچھ سنے ہیں۔ جو اور نہیں سن سکتے۔ انکی روح سے نکلی ہوئی دعا وہ اثر رکھتی ہے۔ جو اور کسی کی دعا نہیں رکھتی۔ انکی روحانی آنکھ میں ایصال فیض کا وہ طلسماتی اثر ہوتا ہے۔ جو کسی اور کی آنکھ میں نہیں ہوتا۔ انکے دیگر روحانی کمالات وہ ہوتے ہیں۔ جو اور دوسرے کے

وہم گمان میں بھی نہیں آسکتے۔ انکی جان جان جہاں سے اتحاد و حال حاصل کئے ہوتی ہیں انکی روح حق تعالیٰ کی روح عظمیٰ میں جو ہوتی ہے۔
 میں تمام یارب کہ اندر تو حق فانی شدم
 مطلع انوار فیض ذات سبحانی شدم
 میں چنان بیرون شدم از ظلمت ہی شدم
 تا ز نور ہی آوا نکہ میبانی شدم
 ۱۲۔ عالم برزخ کے حالات پر ایک ایسا پردہ پڑا ہوا ہے۔ جو اٹھایا نہیں جاسکتا۔ اسلئے دہاں کے حالات عامہ مومنین کی آنکھوں سے اوجھل ہیں۔ کامل مومن ان حالات کو اپنی باطنی آنکھ سے دیکھ سکتے ہیں۔ بلکہ وہ تواتر تعالیٰ کی مہربانی سے کائنات کے رموز و اسرار کا معائنہ بھی کر سکتے ہیں۔ اور جو خاص الخاص لوگ ان حالات کا معائنہ کرتے ہیں۔ وہ اس کیفیت کو دوسروں پر جو اسکے اہل نہیں ہوتے ظاہر نہیں کرتے۔ اور جو اہل ہوتے ہیں ان پر یہ کیفیت خود بخود ظاہر ہو جاتی ہے اسلئے حالات برزخ پر خفا کا پردہ پڑا ہے۔ آپ کامل ولیوں اور صوفیوں کے حالات پڑھئے۔ آپکو ان کیفیات کا کچھ نہ کچھ پتہ چل جائیگا جس حصین اور حیدرہ کی ایک مشہور کتاب ہے۔ اسکے مولف امام محمد حوزی نے ابتداء میں سبب تالیف بیان کرتے ہوئے لکھا ہے۔ کہ ان پر اور مسلمانوں کی ایک جماعت پر ایک دشمن نے غلبہ کیا۔ اور وہ دشمن مولف موصوف کے پیچھے پڑا مگر مولف دہاں سے بھاگ نکلا اور انہوں نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کو جواب میں دیکھا۔ اور دعا کیلئے عرض کی۔ جناب رسالتا صلی علیہ وسلم نے دعا کی۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ دشمن بھاگ گیا۔ اور امام موصوف اور عامرہ سلیمین اسکے اثر سے بچ گئے۔ یہ سب کچھ جناب رسول اللہ کی دعا کی برکت سے تھا جو کہ آپ نے عالم برزخ میں کی۔ جب آپکی دعا اب تک مستجاب ہے۔
 لے کہ الذی فی ابراہیم ملکوت السموات والارض۔ سبحان الذی لا یسوی بعبدہ
 ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ حصن حصین۔ ص۔ ۶ تا ۷۔

اور اس میں اب بھی وہی تاثیر موجود ہے۔ تو پھر سمجھ لو کہ آپ کی تمام روحانی طاقتیں اور
 خدائیں اب بھی اسی طرح موجود ہیں۔ جس طرح کہ دنیا میں تھیں۔ اور آپ سے اب بھی
 دعا کی استدعا کی جاسکتی ہے۔ جیسا کہ آپ سے آپ کی زندگی میں ہوتی تھی۔

۱۳۔ ہم آپ پر قرآنی نکات سے ایک نکتہ ظاہر کئے دیتے ہیں۔ وہ اس
 کہ اس کیلئے قرآن میں کچھ نہ کچھ مستند موجود ہے۔ اور جس شئی کیلئے مستند موجود ہو۔

اس کا ظاہر کرنا ارادہ کا افشا کر دینا نہیں ہوتا۔ بلکہ وہ ہوتا ہے۔ جس کا کچھ ذکر بھی ضرور
 میں موجود نہیں۔ جیسا کہ ابو ہریرہ کی روایت میں ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے دو طرح کا علم حاصل کیا ہے۔ ایک تو میں نے تم میں پھیلا دیا ہے۔ اور دوسرا
 اگر میں اسے ظاہر کروں۔ تو میری گردن ماری جائے۔ علیہا علم ثانی سے اسرار و

معارف کا علم مراد ہے۔ جس کے ظاہر کر دینے میں بڑا غفل واقع ہونیکا احتمال ہے۔
 بعضوں نے اس علم کو اخبار فتن سے تعبیر کیا ہے۔ بہر حال جو علم ظاہر کرنے کے قابل

نہ ہو۔ وہ تو ظاہر نہیں کرنا چاہیے۔ اور ایسا علم موزر اسرار ہو سکتا ہے۔ اور شاید
 علم فتن بھی۔ قرآن میں ہے کہ کوئی شے بھی ایسی نہیں جو اللہ کی حمد میں تسبیح نہ پڑھتی

ہو۔ یا شے کیلئے نہ تنصیفی مضمون پیدا کرتا ہے۔ یعنی کوئی بھی شے خواہ وہ کچھ بھی
 اللہ کی حمد و تسبیح میں منہمک ہے۔ لیکن انکی تسبیح کو عامۃ الناس نہیں سمجھ سکتے۔ شے

میں قرأت بھی داخل ہیں۔ انسان کے بدن کے ذرات اسکے بال اور اسکے جسم
 کے ریزے بھی اللہ تعالیٰ کی تسبیح میں مشغول ہیں۔ ایک طرح کی تسبیح تو انسان

خود پڑھتا ہے۔ اور ایک طرح کی تسبیح اسکے بدن کے تمام اجزاء جو شے کے مفہوم
 کے تحت آجاتے ہیں۔ پڑھتے ہیں۔ گو کہ عام انسانوں کو اس تسبیح کا شعور نہیں۔ مگر

لہ شکوۃ الیہ العلم۔ روایت بخاری علیہ تسبیح لہ السموات السبع والارض ومن فیہن وان
 من شئی الا لیسبح بحمدہ ولکن لا یعقون۔ بنی اسرائیل۔ ۱۷۰۔ ۲۲۔

کامل ہوں اور نبی جنکی روحیں اللہ تعالیٰ کی یاد میں ہر آن مشغول رہتی ہیں۔ اس
 تسبیح سے بے خبر نہیں رہتے۔ لا تقفون میں عامۃ الناس کی طرف اشارہ ہے

خواص الناس کی طرف نہیں۔ کیونکہ وہ ترسوتے بھی جاتے ہوتے ہیں۔ اور ان کا جسم
 دھان لٹھ پاؤں۔ تاکہ کان وغیرہ خود خدا بن گیا ہوتا ہے۔ یہ جن لوگوں کا کان رنگہ

دل زبان۔ لٹھ پاؤں وغیرہ خود خدا بن جائے۔ وہ اشیا کی تسبیح نہ سمجھیں تو پھر کون
 سمجھے۔ کیونکہ ان کا دیکھنا خدا کا ہی دیکھنا۔ ان کا سنا خدا کا ہی سنا ہے۔ اور ان

کا تسبیح کو سمجھنا اللہ کے نور کے بل پر ہونا ہے۔ یہ
 گوئید رمز عشق نگوئید و مشنود یہ

ایسی روجوں کیلئے جسموں میں رہنا اور جسموں سے جدا ہونا کوئی فرق نہیں رکھتا وہ
 وہ یہاں بھی زندہ ہیں۔ اور فوت ہونے کے بعد بھی زندہ ہیں۔ اور جب وہ فوت

میں زندہ ہیں تو پھر انکی طاقتیں اور قوتیں کم از کم اسی قدر تو بحال رہنی چاہئیں جس قدر
 کہ انکو زندگی میں حاصل تھیں۔ یہ دوسری بات ہے کہ قوت ہونے کے بعد انکی روجوں

کی طاقت زندگی سے بہت بڑھ جاتی ہے۔ اب آپ خود غور کر لیں۔ کہ ایسی پاک
 اور خدا سے قرب حاصل کی ہوئی روجوں سے دعا کی طاقت کس طرح سلب ہو سکتی

ہے۔ اور انکی مانگی ہوئی دعا کو کس طرح شرف قبولیت حاصل نہیں ہو سکتا۔ بالخصوص
 جبکہ انکی حیات و ممات میں قرآنی نص کے دوسے کوئی فرق نہیں ہے

صلح کار کجا ومن خراب کجا بہین تفاوت راہ از کجاست تا کجا
 حصن حصین میں آداب دعا سے ہے۔ کہ دعا کرنے والے بیچوں اور نیک

۱۴۔ حصن حصین میں آداب دعا سے ہے۔ کہ دعا کرنے والے بیچوں اور نیک
 اس کا ثبوت قرآن میں موجود ہے۔ شذآ قرآن میں ہے۔ ولا تقوا لوالمن یتشکل فی سبیل اللہ

اموات بالحوار و لکن لا تشعرون۔ ۵۴۔ ۲۔ یہاں ہم شہادتہ الناس کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ یعنی نبی و اولاد کی طرف
 اشارہ ہوتا ہے۔ جیسا کہ بخاری کی روایت میں ہے۔ و کیونکہ شکوۃ اللہ کہ اللہ دارمیت از مہبت کن اللہ ربی و لا یہ

بندوں کا وسیلہ ہے۔ اصل عبارت یہ ہے۔ وان يتوكل الى الله تعالى بانفسه
والصالحين من عبادہ ۴ انبیاء کی اضافت اللہ کی طرف ہے اس لئے
یہاں تمام انبیاء کے پچھلے مراد ہیں۔ اور اسی طرح عبادہ سے اس کے تمام نیک
بندے مراد ہیں۔ ان نبیوں اور صالحوں میں زندہ بھی شامل ہیں۔ اور وفات
پائے ہوئے بھی پس ظاہر ہے کہ امام جزیری کی رائے کے مطابق جو انہوں نے
استسقا والی حدیث پر مبنی کی ہے۔ فوت شدہ نبی یا مومن سے بھی وسیلہ لیا جا
سکتا ہے۔ اور جب فوت شدہ نبی یا مومن کا وسیلہ لیا جاسکتا ہے۔ تو پھر فوت شدہ
نبی یا مومن کی دعا کا وسیلہ بھی لیا جاسکتا ہے۔ وسیلہ تین طرح کا ہوتا ہے۔ ایک ذات
کا دوسرے دعا کا اور تیسرے اعمال صالحہ کا حدیثوں کی رو سے تینوں طرح کا
وسیلہ ثابت ہے۔

۱۔ ذات کا وسیلہ استدعا سے بھی ہوتا ہے۔ اور بلا استدعا بھی۔ قرآن
پاک میں ہے۔ کہ اللہ انکو عذاب نہیں دیتے گا۔ جب تک کہ تو ان میں سے یہ جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات یا برکات کی وجہ سے تھا۔ کہ اللہ نے لوگوں کو عذاب سے محفوظ
رکھا۔ یہ وسیلہ بلا استدعا ہے۔ کیونکہ ایسا وسیلہ اس زمانے میں لوگوں نے نہیں مانگا
تھا۔ نبی اور ولی حق تعالیٰ کے دوست ہوتے ہیں۔ اور دوست کی ذات کی عزت
جو حق تعالیٰ کے یہاں خاتم النبیین کی ہے۔ اس عزت و حرمت کی طرف
بخاری میں ہے کہ دجال اور طاعون مدینہ طیبہ میں داخل نہ ہونگے کیے جناب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کی وجہ سے مدینہ کو بھی حرمت حاصل ہوتی ہے۔ یعنی اگر کسی ذات مدینہ
۱۔ مصححین ص ۲۴۔ آداب بخاری ج ۱ ص ۲۵۲۔ فضائل مدینہ
۲۔ مستغفرون۔ افعال۔ ص ۳۳۔ منتخب ج ۵۔ ص ۲۵۲۔ فضائل مدینہ

کے محفوظ رہنے کا وسیلہ بن گئی۔ اور یہ وسیلہ بلا استدعا حاصل ہوا ہے۔ مستند احمد
میں ہے۔ کہ ابدال شام میں ہوتے ہیں۔ اور وہ چالیس تن ہیں جب ان میں سے
کوئی فوت ہوتا ہے۔ تو دوسرا اسکی جگہ لے لیتا ہے۔ انکی وجہ سے بارش ہوتی۔ انکی
وجہ سے دشمنوں پر فتح حاصل ہوتی۔ اور انکی وجہ سے اہل شام سے۔ عذاب دور
ہوتا ہے۔ طبرانی کی روایت میں ہے۔ کہ انہیں کی وجہ سے زمین قائم ہے۔ انہیں
کی وجہ سے بارش ہوتی ہے۔ اور انہیں کی وجہ سے مدد حاصل ہوتی ہے۔ گویا ان ابدالوں
کی ذوات دنیا کے قائم ہونے اور اہل شام سے عذاب دور ہونے کا وسیلہ بنتی ہیں۔
اور پر کی حدیثوں میں اور دیگر حدیثوں میں بیان ہوا ہے۔ کہ انکی تعداد دنیا میں ہر وقت
برابر رہتی ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے۔ کہ انکی ذوات کو دنیا کے قیام میں ایک خاص
دخل حاصل ہے۔ اور کہ دنیا پر ترول رحمت ہونے میں بھی ان کا ناتھ ہے۔ ورنہ یہ
کبھی نہ کہا جاتا کہ انکی وجہ سے عذاب دور ہوتا ہے۔ اور کہ ان سے دنیا قائم رہتی
یہ افراد کا ملین مجبان و محبوباں حق تعالیٰ ہوتے ہیں۔ انکی جو عزت و حرمت حق تعالیٰ
کے یہاں ہے۔ اسکا اندازہ لگانا بہت مشکل ہے۔ ابو داؤد میں ہے۔ رسول اللہ نے
فرمایا کہ مجھکو ضعیفوں میں طلب کرو۔ کیونکہ تم کو رزق بابر و ضعیفوں کی بدولت ملتی
ہے۔ حدیث میں الفاظ یہ ہیں۔ ترمذیوں اور نفروں بضعفاء و کم کم دوسری حدیث میں
ہے کہ تم کو فتح فقر آجہا جریں کی طفیل ہوتی ہے۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔ کان یسفح
یصعالبین المهاجرین ۳ ان حدیثوں سے صاف ظاہر ہے کہ ذات کا وسیلہ
بھی لیا جاتا ہے۔ اور یہ وسیلہ بلا استدعا بھی ہوتا ہے۔ ابن ماجہ کی ایک حدیث
میں عمل جاریہ کا اس طرح پر ذکر ہے۔ مومن کے مرنے کے بعد جو نیک عمل یا سکون

۱۔ مشکوٰۃ باب ذکر یمن و شام ص ۳۳۲۔ اس کے متعلق دیکھو باب چہم اعتقاد
۲۔ تارہ ص ۴۵۔ مشکوٰۃ باب فضل الفقراء

پوچھتا ہے۔ وہ علم ہے جو اسنے سکھایا ہو۔ اور پھیلا یا ہو۔ یا ولد صالح جو اس کے پیچھے
 لڑے ہو یا قرآن شریف جو اسنے در تئیں چھوڑا ہو۔ یا مسجد جو اسنے بنائی ہو۔ یا گھر
 جو اسنے مسافروں کیلئے تعمیر کیا ہو۔ یا بئر جو اس نے جاری کی ہو۔ یا صدقہ جو اسنے
 اپنی زندگی اور صحت میں اپنے مال سے نکالا ہو جیسا کا ثواب اسے موت کے بعد پہنچتا
 ہے علیہ امت کے اعمال کا ثواب نبی صلعم کو بھی پوچھتا ہے۔ خواہ امتی دعا کریں۔ یا
 نہ کریں۔ آپ اپنی امت کیلئے والد اکبر ہیں۔ جیسا کہ ابن ماجہ اور دارمی کی
 روایت میں ہے علیہ اسی طرح بیٹے کے اعمال کا ثواب والد کو پوچھتا ہے۔ خواہ بیٹا
 دعا کرے یا نہ کرے۔

مسلم کی روایت میں غل جا رہی تین طرح کا ہے۔ صدقہ جاریہ۔ یا علم جس سے لوگ فائدہ اٹھائیں۔ یا نیک بیٹا جو باپ کیلئے دعا کرے عتیمیاں ولد کی ساتھ قید دعا کی ہے۔ لیکن یہ قید حتی نہیں یعنی اس حدیث سے یہ مراد نہیں کہ بیٹے کی طرف سے باپ کو صرف دعا کا ثواب پہنچتا ہے۔ کیونکہ اوپر کی حدیث کے مطابق بیٹے کے نیک عملوں کا ثواب بھی والد کو جو اسکے بیٹا ہونے کا سبب ہے کچھ نہ کچھ پہنچتا ہے۔ اور اس طرح بیٹا باپ کیلئے ذات کا وسیلہ بنتا ہے۔ صحیح بخاری میں ہے کہ جس مسلم کے تین بچے نابالغ فوت ہوں۔ اُسے اللہ جنت میں داخل کرتا ہے۔ کیونکہ اللہ ان بچوں پر اپنی رحمت کا فضل کرتا ہے۔ یہاں نابالغ بچوں کی ذات باپ کیلئے جنت میں داخل ہونے کا وسیلہ بنتی ہے۔ اور یہ وسیلہ ذات کا ہے بلکہ چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت و توقیر و راسخ کی حرمت و عظمت اللہ تعالیٰ کے یہاں بیروں اور اہل شکوہ کتاب العلم۔ اے امانا انکم مثل الوالد لولدہ مشکوٰۃ ادا ابی الخ۔ اے شکوہ کتاب العلم۔ صحیح بخاری کتاب الجنائز۔ باب فضل من مات له ولد فاصتیت۔

صاحب نے اسی لئے استفسار میں صحابہ آپ کا وسیلہ بیا کرتے تھے۔ صحیح بخاری میں ہے۔ کہ حضرت عمر بن الخطاب امساک باران کے وقت حضرت عباس بن عبد المطلب کا وسیلہ لیتے تھے۔ اور کہتے تھے کہ اے اللہ ہم تیری طرف اپنے نبی کا وسیلہ لائے تھے۔ تو تو ہم پر بارش برساتا تھا۔ ہم تیری طرف اپنے نبی کے چچا کا وسیلہ لائے ہیں۔ تو ہم پر بارش برساتا تو بارش ہوتی تھی یہ اگر یہاں رسول اللہ کا وسیلہ لائے ہیں۔ تو ہم پر بارش برساتا تو اس کا ضرور اشارہ کیا جاتا۔ ایسے موقعہ پر صلعم کی محض دعا کا وسیلہ ہوتا۔ تو اس کا ضرور اشارہ کیا جاتا۔ ایسے موقعہ پر رسول اللہ صلعم کی طرف سے یا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کیساتھ مل کر دعا بھی ہوتی تھی۔ مگر حدیث کے الفاظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ تمام لوگ نبی صلعم یا عم نبی سے ذات کا وسیلہ ہی لیتے تھے، ورنہ اگر صرف دعا کا وسیلہ مراد ہوتا۔ تو پھر یہ کہنے کی کیا ضرورت تھی۔ کہ ہم تیرے نبی کا وسیلہ تیری طرف لائے ہیں۔ کیونکہ نبی تو خود دعا استغاث میں شامل ہوتے تھے۔ اور جب صورت یہ تھی تو نبی کے وسیلہ لانے کی ضرورت ہی کیا تھی۔ اور پھر یہ کہنا ہی بے معنی تھا۔ کہ ہم تیری طرف عم نبی کا وسیلہ لائے ہیں۔ اس لئے ظاہر ہے کہ یہاں وسیلہ سے ذات کا وسیلہ مراد ہے۔ نہ کہ صرف دعا کا یہ وسیلہ زندہ نبی اور فوت شدہ نبی کا ایک جیسا ہے۔ امام محمد جزی کی بھی یہی رائے ہے۔ جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ اس استفسار والی حدیث میں اگر صرف دعا کا وسیلہ لیا گیا ہوتا۔ تو پھر الفاظ یہ ہونے چاہتے۔ انا کننا نموسل الیک بد غائب الخ اس صورت میں حوالہ صرف دعا نبی یا دعا عم نبی کا ہوتا۔ حالانکہ صورت ایسی نہیں۔ یہاں صورت یہ ہے کہ ایک طرف تو اللہ تعالیٰ کی مدد بانی نبی کی عزت و حرمت کی وجہ سے مانگی جاتی ہے۔ اور دوسری طرف انکی اہل و عاہلی حاصل کر لی جاتی ہے۔ گویا کہ

سبحانہ مشکوٰۃ باب الاستفسار۔

یہاں دو گونہ طاقت سے دعا قبول ہوتی ہے۔ حق تعالیٰ کی بخشش و رحمت کسی کی ذاتی کوشش پر ہی موقوف نہیں ہوتی۔ وہ جسے چاہتا ہے بخشتا ہے اور جسے چاہتا ہے عذاب دیتا ہے۔ کوئی شخص اپنے عملوں کے بل پر ہی حق تعالیٰ کی بخشش کا امیدوار نہیں بن سکتا۔ بلکہ بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ مومن ایک نبی کا جو حق تعالیٰ کو تمام اقراء سے زیادہ محبوب ہو گیا ہے۔ وسیلہ لاتا ہے۔ اور اسکے دل میں یہ خیال جاگزیں ہوتا ہے۔ کہ نبی کی محبوبیت اور مقربیت ضرور اسکے آڑ سے آئیگی۔ بعض حالات میں ایسا وسیلہ بھی مطلب براری میں مفید ہو سکتا ہے۔ اس وسیلہ کے لئے میں بھی چند باتیں منتشر ہوتی ہیں۔ ایک تو اس میں اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا اقرار ہے۔ اور دوسرے یہ اقرار بھی ہے۔ کہ نبی اسکے نزدیک محبوب ترین ہستی ہے۔ گویا کہ اس سائل کو شان رسالت سے اقرار ہے اور پھر وہ خود بھی دعا کرتا ہے۔ کہ میرے حال پر رحم کیا جائے۔ پس یہاں اقرار ربوبیت اقرار رسالت۔ اور دعا سائل بیک وقت جمع ہو جاتے ہیں۔ اس سے سائل کی دعا عموماً قبول ہوتی ہے۔ لیکن اگر اسکے ساتھ نبی کی دعا بھی شامل ہو جائے۔ تو پھر نور علی نور ہے۔ لیکن اس سے کسی طرح بھی اتکار نہیں کیا جاسکتا۔ کہ ذات کا وسیلہ ایک مشروع وسیلہ ہے۔ اس حدیث بالا کے متعلق تذکرہ حضرت عباسؓ میں بھی کچھ تصریح موجود ہے۔ یہ سعد بیان کرتے ہیں کہ ہم ایک دن بنی صلعم کیساتھ بقیع النخیل میں تھے۔ کہ حضرت عباسؓ آپ کے سامنے آئے۔ آپ نے فرمایا (صحابہ کا طرب ہو کر) کہ یہ عباسؓ تم لوگوں کے نبی کے چچا ہیں۔ خشک سالی کے زمانہ میں جبکہ ایک دفعہ سخت قحط پڑا۔ حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ کا وسیلہ لے کر پانی برسنے کی دعا مانگی۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے خوب پانی برسایا۔ زمین سرسبز ہو گئی۔

لہذا دیکھو اس دعا پر تذکرہ حضرت عباسؓ

اسی وقت حضرت عمرؓ نے فرمایا۔ کہ واللہ یہ خدا کی طرف موصول و تقرب حاصل کرنے کا وسیلہ ہیں۔ حضرت حسان بن ثابتؓ نے اسی موقع پر یہ اشعار موزون کئے۔

سأل الأمام وقد تتلجج جدبنا فسئلي انعام بعزيت العباس
عم النبي وضوء والده الذي ومرت النبي بذات دون الناس
أحياء أكله به البلاد فاصبحت مخفزة لأجناب بعد الياس

ترجمہ۔ امام (حضرت عمرؓ) نے سوال کیا۔ جبکہ ہم پر پے در پے قحط پڑے پس حضرت عباسؓ کی عزت کے طفیل پانی برسا۔ وہ عباسؓ جو نبی کے چچا اور ادرائے والد کے بھائی تھے۔ وہ عباسؓ جنہوں نے یہ فضائل بمقابلہ تمام لوگوں کے خصوصیت کیساتھ نبی سے میراث میں پائے تھے۔ اللہ نے اسکی وجہ سے شہر ذیل کو زندہ کیا۔ پس وہ ہرے بھرے ہو گئے۔ بعد اسکے کہ مایوس ہو گئے تھے۔

جب پانی برسنے لگا۔ تو لوگ حضرت عباسؓ کے جسم کو مسح کرتے تھے اور کہتے تھے کہ مبارک ہو آپ کو اے ساتھی حرمین اس عبارت سے ذیل کہ باتیں ثابت ہوتی ہیں۔

اول۔ حضرت عباسؓ کی ذات کا وسیلہ لے کر پانی کی دعا مانگی گئی۔
دوئم۔ حضرت عمرؓ کی رائے کے مطابق حضرت عباسؓ کی ذات اللہ تعالیٰ سے تقرب حاصل کرنے کا ذریعہ ہے۔

سوئم۔ حضرت حسان جو خود صحابی تھے۔ یہاں وسیلہ ذات کا لیتے ہیں۔ آپ کی صف طریقہ رائے ہے۔ کہ پانی حضرت عباسؓ کی عزت کے طفیل برسا۔

چہارم۔ اگر یہاں حضرت عباسؓ کی ذات کا وسیلہ مراد نہ ہوتا۔ تو پھر حضرت حسانؓ نے جن صحابہ کے رو برو یہ اشعار پڑھے تھے۔ وہ ذات کے وسیلہ کی تردید کر دیتے۔ اور حضرت حسانؓ خود بھی ایسے الفاظ استعمال نہ کرتے۔ جن ذات کا

وسیلہ قرار دیا جاسکتا تھا۔ امام ابن حجر عسقلانی اس حدیث کے متعلق فتح الباری میں لکھتے ہیں کہ زبیر بن سلم حضرت ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ جس سال حضرت عمر بن الخطابؓ نے حضرت عباس بن عبد المطلب کے ذریعہ سے پانی برسنے کی دعا مانگی۔ اس وقت آپ نے لوگوں کو یہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عباس کے بارے میں وہی خیال تھا جو بیٹے کو اپنے باپ کی نسبت ہوتا ہے۔ سوائے لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انکے چچا عباس کے بارے میں اقتدا کرو۔ اور انکو اللہ کی طرف وسیلہ لاؤ۔ اس روایت اور دیگر روایات کے بعد علامہ ابن حجر کی اپنی رائے یہ ہے کہ اس قصہ سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ اہل خیر و صلاح اور اہل بیت نبوی سے استشفاع مستحب ہے۔ اور کہ اس سے فضیلت حضرت عباس اور حضرت عمر کی ظاہر ہوتی ہے کیونکہ وہ حضرت عباس کے بارے میں تو ایضاً اختیار کرتے تھے اور اس کے بغیر کو پہچانتے تھے۔ نہ مستدرک حاکم ابن عساکر اور ابن بخاری ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے سخت قحط کے سال (جس کو عام الرمادة سے موسوم کرتے ہیں) حضرت عباس بن عبد المطلب کے واسطہ سے استشفاع کی دعا مانگی آپ نے کہا اے اللہ یہ تیرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ہیں ہم انکے ذریعہ تیری طرف متوجہ ہوتے ہیں ہم پر بارش برسا۔ ابھی آپ نے یہ دعا ہی کی تھی کہ بارش شروع ہوئی۔ پھر حضرت عمر ابن الخطابؓ نے خطبہ دیا۔ اور کہا۔ اے لوگو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جناب عباس کی نسبت وہی خیال تھا جو ان کو اپنے باپ کی نسبت تھا۔ (یعنی حضرت عباسؓ کو اے باپ کی جگہ دیکھتے تھے) آپ انکی تعظیم و تکریم کرتے تھے۔ اور انکی قسم پوری کرتے تھے سوائے لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انکے چچا کے بارے میں اقتدا کرو۔ اور انکو اس بات میں جو تم پر وارد ہو۔ اللہ کی طرف وسیلہ بناؤ۔ ان حالات کی

لے فتح الباری جلد ۱ ص ۳۳۹ منتخب جلد ۵ ص ۱۰۱۰ یہاں مستدرک حاکم کی روایت موجود ہے۔ ۱۱ منتخب جلد ۵ ص ۲۱۰۔

۲۱۰۔ نہ کہ عباس بن عبد المطلب روایت ابن عمر۔

موجودگی میں شیخ ابن تیمیہ یا کسی اور بھی برٹے سے بڑے امام کا یہ خیال کہ اس حدیث سے وسیلہ صرف دعا کا مستند ہوتا ہے۔ بالکل غلط ہے۔ جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک دعا یہ بھی تھی۔ اللہم افی اسئالک بحق السائلین علیک چنانچہ ابن ماجہ میں جو حدیث بروایت ابو سعید خدری آئی ہے۔ اس میں یہ الفاظ موجود ہیں۔ افی اسئالک بحق السائلین علیک واسئالک بحق ہمتائی هذا الیک لہ یعنی اے اللہ میں تجھ سے اس حق سے سوال کرتا ہوں جو سائلوں کا تجھ پر ہے۔ اور اس حق سے جو میری تیری طرف اس چلنے کا ہے۔ یہ حق سائلوں کا کیا ہے۔ یہ حق انکی عزت اور انکے افتقار و قرب کا ہے۔ جو انہیں اللہ تعالیٰ کے یہاں حاصل ہے۔ اور یہی ایک طرح سے وسیلہ ذات کا ہے۔ اور ایسا وسیلہ ہر مومن مسلم کا لیا جاسکتا ہے۔ خواہ وہ اس دنیا میں موجود ہو۔ یا اُس دنیا میں اسی قسم کی ایک حدیث طبرانی ابن حبان اور حاکم نے بھی بیان کی ہے۔ اور انہوں نے اسکی تصحیح بھی کی ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ جب علی بن ابیطالب کی والدہ علیہ السلام بنت اسد فوت ہوئی۔ تو آپ نے اسکے دفن کرنے کے بعد یہ دعا مانگی۔ اے اللہ میری چچی فاطمہ بنت اسد کو بخش۔ اور اس پر اسکی قبر کو میرے حق سے اور ان نبیوں کے حق سے جو میرے پہلے آئے۔ کشادہ کر۔ کیونکہ تو ارحم الراحمین ہے عربی کے الفاظ یہ ہیں۔ بحق نبیک ولا نبیاء الذین قبلی۔ اس سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ زندہ اور فوت شدہ نبیوں کے حق سے اور انکے قرب اور انکی عزت و حرمت سے اور انکی ذات سے توسل لیا جاسکتا ہے۔ اور ایسا توسل بعد وفات بھی لیا جاسکتا ہے۔ جیسا کہ ایک اور حدیث سے بھی ثابت ہوتا ہے جو طبرانی اور بیہقی نے روایت کی ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ ایک شخص نے قبرانی میں بھی بحق السائلین علیک کے الفاظ آئے ہیں جس میں صبح و اسرار ص ۲۸۔

حضرت عثمان کے پاس انکے زمانہ خلافت میں آیا کرتا تھا۔ مگر آپ اسکی طرف متوجہ نہ ہوئے تھے۔ اس نے یہ ماجرا ایک صحابی عثمان بن حنیف سے کہا۔ اُس نے اسے وضو کرایا۔ اور کہا کہ تم یہ دعا پڑھ کر وہاں جاؤ۔ اللہم انی استألك واتوجه اليك بنبيك محمد بنجی الرحمن یا محمد انی اتوجه بك الی ربی فی حاجتی لتقضى اللهم شقتی فی یہ وہی دعا ہے۔ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اندھے کو بتائی تھی۔ اور اسکے پڑھنے سے وہ بیتا ہو گیا تھا۔ جب یہ شخص یہ دعا پڑھ کر دربار خلافت میں حاضر ہوا۔ تو اُسے حضرت عثمان کی خدمت میں پیش کیا گیا اور آپ نے اس سے دریافت کر کے اسکی ضرورت پوری کی۔ اور کہا کہ جب کبھی تمہیں کوئی ضرورت لاحق ہو۔ تو بلا تکلف میرے پاس آنا۔ ان تمام احادیث مذکورہ بالا کی موجودگی میں ہمیں کسی ایسی حدیث سے تسک کی ضرورت نہیں۔ جسے ضعیف و موضوع بتایا جاتا ہے۔ اسلئے ہم ان تمام حدیثوں کو نظر انداز کرتے ہیں۔ جو آدم علیہ السلام کے استغفار کے بارے میں آئی ہیں۔ ان دعاؤں میں حضرت آدم نے حضرت محمد کی ذات و حرمت کا وسیلہ لیا ہے۔ اس قسم کا توسل پہلے نبیوں کی امتیں بھی لیتی ہوگی چنانچہ قرآن پاک میں ہے۔ وکانود من قبل یستغفون علی الذین کفروا۔ فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به۔ یعنی یہودی حضرت محمد کے مبعوث ہونے سے پہلے آپ کے واسطے سے دوسروں پر فتح کی دعائیں کرتے تھے۔ اور یہ استفتاح عزت و حرمت رسول یعنی ذات رسول کے واسطے سے تھا یہ آیت نبی قرینہ اور نفیر کے بارے میں آئی ہے۔ یہ یہودی قبیلہ عرب میں آباد تھے اور اوس اور خزرج پر فتح مانگتے تھے۔ طبرانی کبیر میں ہے کہ سواد بن قارب نے جناب رسالت مآب کے حضور میں ایک قصیدہ پڑھا جس میں اشعار ذیل بھی تھے۔

لہ اسد الغابہ۔ تذکرہ عثمان بن حنیف۔

واشهد ان الله لا اله الا هو
وانك ادنى المرسلين سيلة
وانك ما من على كل غائب
الى الله يا ابن اكا
وكن لي شفيعاً يوم لاذو شفاعه
بمقتن ختيلا عن سواد بن حنبل
اس میں رسول اللہ کے سامنے یہ کہا گیا ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کی طرف وسیلہ ہیں اور اس سے ذات اور دعا و دُعا کا وسیلہ نکلتا ہے۔ آپ نے اس توسل سے انکار نہیں کیا۔ جیسے حضور علیہ الصلوٰۃ اپنی امت کے لئے وسیلہ ہیں۔ اسی طرح آپ کے اہل بیت بھی آپ کی امت کیلئے وسیلہ ہیں۔ ترمذی میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ آپ عرفہ کے دن بوقت حج خطبہ دے رہے تھے۔ فرمایا اے لوگو۔ میں تم میں ایسی چیز چھوڑ رہا ہوں کہ اگر تم اسے پکڑے رکھو۔ تو کبھی گمراہ نہ ہوؤ گے۔ اللہ کی کتاب اور میرے اہل بیت ترمذی کی دوسری روایت بھی اسی سے ملتی جلتی ہے یہ اس میں کہ کالفظ آیا ہے۔ پہلی حدیث میں اخذ کا لفظ آیا ہے۔ تسک اور اخذ کا مطلب ایک ہی ہے۔ تسک کس لحاظ سے اور کس چیز سے تسک ہو سکتا ہے۔ انکی حُب سے انکی عزت و حرمت سے انکی ذات سے۔ انکی دعا سے۔ انکی تابعداری سے۔ انکے ساتھ توسل سے۔ یعنی انکی ذات۔ انکی اللہ کے یہاں عزت و حرمت۔ ان کا تقویٰ۔ انکی بیعت انکی اطاعت اور انکی دعا ہمارے لئے وسیلہ بن سکتی ہے۔ چنانچہ امام شافعی کہتے ہیں۔

وهم اليه وسيلتي
آل النبي ذرايعتي
ادجو بهم واعطى غدا
بيدي اليمين ضيعتي
یہی آل نبی میرا ذریعہ ہیں۔ اور اللہ کی طرف میرا وسیلہ ہیں۔ انکی وجہ سے میں امید رکھتا ہوں کہ کل میرے دائیں ہاتھ میں میرا نامہ اعمال دیا جائیگا۔ یہاں لہ۔ و لہ مشکوٰۃ باب مناقب اہل بیت نبی۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ نہیں کہا کہ آل بنی کی دعا میرا وسیلہ ہے۔ بلکہ کہا کہ وہ غرقِ میرا وسیلہ ہیں جس سے ذات کا وسیلہ نکلتا ہے۔ امام شافعی کی نسبت یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ آپ جب بغداد میں ہوتے۔ تو آپ امام ابو حنیفہ کی قبر پر گرتے اور سلام کہتے اور اپنی حاجات میں ان سے توسل کرتے تھے یہ بھی کہا گیا ہے کہ امام احمد رضا امام شافعی سے توسل لیا کرتے تھے۔ امام موصوف کے بیٹے نے جب تعجب کیا تو آپ نے کہا کہ امام شافعی لوگوں کیلئے سورج کی طرح ہیں۔ بیان کیا جاتا ہے کہ ایک بار قریش پر قحط پڑا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان دنوں شیر خوار بچہ تھے۔ ابو طالب نے انکو اپنے ماتحتوں میں اٹھایا۔ اور ان کے وجود باوجود کے وسیلہ سے استسقا کی دعا کی۔ چنانچہ بارش ہوئی۔ اور قحط دور ہوا۔ حضرت خالد بن ولید کے تذکرے میں علامہ ابن اثیر لکھتے ہیں کہ اہل فارس و روم کے قتال میں حضرت خالد سے بہت کاروائے نمایاں ظاہر ہوئے۔ انہوں نے دشمن کو بھی فتح کیا۔ انکی ٹوپی میں جسے پہن کر وہ ہنگامہ کارزار گرم کیا کرتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مبارک آویزاں رہتا تھا۔ اسکی برکت سے فتح مانگا کرتے تھے۔ اور ہمیشہ فخر مند رہتے تھے یہ حضرت خالد بن ولید جیسے جلیل القدر صحابی جنکو بارگاہ رسالت سے سیف اللہ کا طغرائے امتیاز حاصل تھا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے موئے مبارک کا وسیلہ لاتے تھے۔ اور یہ بھی ایک طرح سے ذات کا یا متعلقات ذات کا وسیلہ ہے معلوم ہوتا ہے کہ ذات کے وسیلہ کے منکوں کو ان آثار و شواہد پر نظر نہیں۔ ان کو یاد رہنا چاہی کہ صحابہ کا عمل ہمارے لئے مشعل ہدایت ہے۔ اصحابی کا نجوم بالیقین اقدار و یتیم دھندلیم۔ شیخ ابن تیمیہ آیت واقفوا للہ الذی یقتسأ لہون بمرء الا لہام کا حوالہ دیکر خود تسلیم کرتے ہیں کہ اس سے رشتہ داری کے حقوق کی یاد دہانی ملتی ہے۔ یہ قول علامہ ابن حجر کا ہے۔ دیکھو فہم ۲ کتاب الخیرات الحسان فی شہادت ان لا اله الا اللہ۔ تذکرہ خالد بن ولید سیف

اور یہ ظاہر ہے۔ کیونکہ رشتہ داروں کے آدمی پر حقوق ہوتے ہیں۔ جن کا ادا کرنا ضروری ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ امیر المومنین علی بن ابی طالب سے جب انکے بھتیجے عبداللہ بن جعفر اپنے باپ اور انکے بھائی جعفر کا حق یاد دلا کر کچھ مانگتے۔ تو آپ فوراً دیدیتے تھے۔ کیونکہ جعفر کے آپ پر حقوق تھے۔ جن کا ادا کرنا آپ ضروری سمجھتے تھے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ شیخ ابن تیمیہ کی رائے کے مطابق بھی رشتہ داری اور حقوق رشتہ داری کا وسیلہ لینا جائز ہے۔ ثامہ ابن اثال ابتداً کفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جان کے لاکو تھے۔ پھر جب مسلمان ہوئے۔ تو انکی شفقتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ضرب المثل بن گئی۔ جب یہ اسلام لائے۔ تو قریش نے کہا کہ ثامہ حضرت محمد کے دین کی باتیں کرتا ہے۔ اسلئے یہ بے دین ہو گیا ہے۔ ثامہ نے کہا کہ وہاں میں بے دین نہیں ہوں۔ بلکہ میں تو مسلمان ہوں۔ قسم ہے اسکی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے۔ اب تمہیں میں سے ایک واہ بھی نہ آئے گا جب تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجازت نہ دیں۔ ثامہ اپنے شہر لوٹ گئے۔ اور انہوں نے غلہ مکہ جانے سے روک دیا۔ قریش سخت تنگ آئے۔ اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خط لکھا۔ اور اپنی قرابت کا واسطہ دلایا۔ کہ آپ ثامہ کو لکھ دیجئے۔ کہ ثامہ نہ روکیں۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت نامہ لکھ دیا۔ اس سے ظاہر ہے کہ ذات کے وسیلہ کے علاوہ قرابت اور رشتہ داری کا وسیلہ بھی لیا جاتا ہے اور ایسا وسیلہ نص قرآنی کے رو سے جائز ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ ذات حق اور دعا کا وسیلہ تو درکنار نبیوں اور نیک بندوں کی قبروں کا وسیلہ بھی قبول اولیٰ میں لیا جاتا ہے۔ داری کی روایت میں ہے کہ ایک دفعہ مدینہ والوں پر سخت قحط پڑا۔ لوگوں نے حضرت عائشہ صدیقہ سے عرض کی۔ آپ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کو

دیکھو۔ اور قبر سے آسمان کی طرف سوراخ کو دنا آنکہ قبر اور آسمان کے مابین کوئی چیز
حائل نہ رہے۔ لوگوں نے ایسا ہی کیا۔ تو پانی برسایا تک کہ گھاس پیدا ہوا
اور اونٹ ایسے موٹے ٹانے ہوئے کہ چربی کی وجہ سے ان کے جسم پھٹنے لگے اسی
لئے اس سال کو عام الفتن کہتے ہیں لہٰذا اس سے صاف ظاہر ہے کہ اخراج حلال
ہو جو قسم کیلئے قبر کا وسیلہ لینا بھی جائز ہے۔ ابو ایوب انصاری مشہور صحابی تھے۔
ان کا تذکرہ اسد الغابہ میں ہے۔ یہ بدر۔ احد اور تمام مشاہد میں۔ رسول اللہ
صلعم کے ساتھ رہے۔ ان کی وفات سنہ ۶ء میں ہوئی۔ جبکہ یہ جہاد میں تھے۔
انکی قبر قسطنطنیہ کے قریب ہے۔ لوگ اسکے ذریعہ سے پانی برسنے کی دعا مانگتے ہیں
اس سے ظاہر ہے کہ نبیوں اور نیک بندوں کی قبروں کو بھی وسیلہ رحمت کا بنایا
جاسکتا ہے۔ اور ایسا کرتا مشروع ہے۔ جیسا کہ خود حضرت عائشہ صدیقہ نے
ایسا کرنے کیلئے صحابہ وغیرہ کو فرمایا۔ اگر قبر کا وسیلہ لینا ممنوع ہوتا۔ تو حضرت عائشہ
صدیقہ جیسی بلند مرتبہ فقیہہ صحابیہ کبھی ایسا حکم نہ دیتیں۔ اور کبار صحابہ بھی کبھی
خلاف اصول عمل نہ کرتے۔ اصل بات یہ ہے کہ قبر نبوی بلا خلاف افضل بقاع
ارض تصور کی جاتی ہے۔ جیسا کہ قاضی عیاضؒ نے اسکی تصریح کی ہے یہ اور چونکہ
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھنے کی جگہوں کی چھوٹی ہوئی چیزوں اور مسجد نبوی
کے ستون سے تبرک لینا صحابہ کا عمل تھا۔ اسلئے آپکی قبر سے بھی آپکی حرمت و عزت
کی وجہ سے تبرک لینا جائز سمجھا گیا۔ اور قرون اولیٰ میں بھی بیا جاتا رہا ہے پس قبر کے
لئے مشکوٰۃ باب کربات لہ اسد الغابہ۔ تذکرہ خالد بن بکلب بیتی اور ابن ابی شیبہ کی
ایک روایت ہے کہ خلیفہ ثانی کے عہد میں قحط پڑا۔ بلال بن حارث صحابی قبر نبوی
پر حاضر ہوا۔ اور عرض کی استسقا اتمک۔ اپنی امت پر بارش برسانے۔ انکو بارش کی بشارت
دی گئی جواب میں۔ اور بارش برسی لہ شفا جلد ۲۔ ص ۶۸ تا ۷۰۔ لہٰذا ایضاً

متبرک مقدس ہونے کی وجہ سے استسقا کا وسیلہ حضرت عائشہ صدیقہ کے فرمان
کے مطابق صحابہ نے لیا۔ یہ تو ایک طرح کا وسیلہ ہوا۔ دوسرا وسیلہ دعا کا ہے۔ اور
ایسا وسیلہ زندگی اور وفات دونوں میں لیا جاسکتا ہے۔ نبی اور صدیق فخرت ہوئے
کے بعد بھی زندہ رہتے ہیں۔ اور انکی وہ تمام روحانی طاقتیں اور قوتیں جو انہوں
نے زندگی میں حاصل کی ہوئی ہیں۔ برزخ میں بھی ان کا ساتھ نہیں چھوڑتیں۔ اسلئے
فوت ہوئے پیچھے بھی ان کی دعا میں قبولیت کی حیرت انگیز تاثیر ہوتی ہے بلکہ سراسر
وسیلہ ذاتی اطاعت کا ہے۔ جو سب کے نزدیک معروف و مشہور ہے۔ صحیح
بخاری میں ہے کہ تین شخص ہمسفر تھے۔ راستے میں انکو بارش نے آلیا۔ وہ ایک غار
میں جا چھپے۔ اتفاقاً ایک پتھر گر۔ اور اس سے غار کا ٹہ بند ہو گیا۔ انہوں نے
ایک دوسرے سے کہا کہ اب نیک عملوں کے واسطے سے دعا کیے بغیر نجات
ممکن نہیں۔ ہر ایک اپنے عمل کے واسطے سے دعا کرے۔ تینوں اپنے اپنے
عمل کا ذکر کر کے اللہ تعالیٰ سے نجات کی دعا مانگی۔ اور ہر ایک کی دعا سے پتھر
گرا کر گیا۔ حتیٰ کہ تیسرے کی دعا سے پتھر بالکل سامنے سے ہٹ گیا۔ اور وہ تینوں بچ
گئے۔ یہاں ایک بات قابل غور ہے۔ اور وہ یہ کہ ذات کے وسیلہ کے منکر
اسکی تحویم کی یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا ہے ما ذا استندت
فامتنع باللہ یعنی جب تم اعانت مانگو تو اللہ سے۔ غایت مانگو۔ اور قرآن میں
ہی ہے۔ وایات تستعین۔ اس سے تعین اور کتب کی نفی مراد نہیں۔ بلکہ
اس سے نفی اس امر کی مراد ہے کہ موثر اور فاعل حقیقی غیر اللہ کو سمجھا جائے۔ قرآن
میں ہے۔ انک لا تمندی من حیثتہ ولکن اللہ یحییٰ من یشاء اس آیت کا مطلب
لہ اسکے متعلق مفصل بحث ابولید اول اور سوم میں بھی کی گئی ہے لہٰذا تفصیل کیلئے دیکھو بخاری
کتاب الانبیاء باب حدیث الغار۔ ص ۹۵ مشکوٰۃ باب البر والصلو روایت صحیحین۔

الی الخلق اور نزل کی وہ کیفیت جو کہ دنیا میں بہ تمام موجود تھی۔ ایک حد تک
مفقود ہے۔ اس وقت آپ پر وہ میں اربوں کروڑوں بار درود و سلام بھیجی جاتی
ہے۔ مگر آپ ہر جگہ سے پوچھی ہوئی سلام و درود کا جواب دیتے ہیں۔ درود و سلام
دعا و استغفار ہے۔ آپ کی امت آپ کیلئے دعا کرتی ہے۔ اور آپ اپنی امت کے
لئے دعا کرتے ہیں۔ گویا کہ دنیا سے رخصت ہو جانے کے بعد بھی آپ اپنی امت
کیلئے دعا کر رہے ہیں۔ اور آپ کی دعا امت کیلئے بڑے بڑے کام نکالتی ہے۔
اسلئے ثابت ہے۔ کہ وفات کے بعد بھی آپ کی دعا آپ کی امت سے منقطع نہیں ہوتی جیسا
کہ بعض لوگوں کا غلط خیال ہے۔ یہاں ایک بات غور طلب یہ ہے کہ آپ پر
درود و سلام بھیجنے والے کروڑوں اربوں ہیں۔ انکی سلام و دعا پوچھنے والے بھی
ہزاروں فرشتے ہونگے۔ ان سب فرشتوں کا جو ارواح مجروح ہیں۔ آپ کی روح سے
براہ راست تعلق ہے۔ اور آپ کی روح اس قدر ارواح مجروح سے مکالمہ میں مشغول
رہتی اُن سے امت کا بھیجا ہوا درود و سلام سنتی۔ اور پھر ہر ایک کے درود و سلام
کا جواب دیتی ہے۔ اس سے آپ خود اندازہ لگا سکتے ہیں۔ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ کی روح
عظمیٰ کو اور اک مسلح اور جواب وغیرہ کی کس قدر خیر معلومی توتیں حاصل ہیں۔ اسکی وجہ
یہ ہے کہ روح کے جسم سے جدا ہونے پر روح کی قوتیں بہت بڑھ جاتی ہیں۔ بشرطیکہ
ایسے قوتوں کے حاصل کرنے اور انکے قائم رکھنے میں اس لئے دنیا میں کوئی دقیقہ فرو گذار
نہ کیا ہو۔ آپ تسلیم کرتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ کی روح درود و سلام کا جواب دعا
سے دیتی ہے۔ اور آپ یہ بھی تسلیم کرتے ہیں۔ کہ درود و سلام جو آپ پر بھیجی جاتی
ہے۔ وہ دعا و استغفار کی ہی ایک شکل بھی ہوتی صنف ہے۔ جب آپ یہ تسلیم
کرتے ہیں۔ کہ آپ کی روح ایک دعا کا جواب دیتی ہے۔ تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ
آپ کی روح کو دوسری دعاؤں کے جواب کی بھی قدرت نہ ہو۔ اس لئے ضروری ہے

کہ آپ کی روح اس وقت بھی اپنی امت کیلئے ہر قسم کی دعا کی قدرت رکھتی ہے۔ اس سلسلہ
میں ایک چیز اور لیجئے۔ ابو داؤد کی حدیث بالاکامشار یہ ہے۔ کہ آپ سلام کا جواب
سلام سے دیتے ہیں۔ سلام کرنے والا دوسرے کی سلامتی اور عافیت چاہتا ہے
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جواب دیتے ہیں تو گویا آپ دوسرے لفظوں میں سرد
کے لئے سلامتی اور عافیت کی دعا کرتے ہیں۔ سلامتی اور عافیت دین و دنیا کی بہتری
پر مشتمل ہے۔ طبرانی میں ہے کہ جب کوئی آپ پر صلوٰۃ بھیجتا ہے۔ تو وہ آپ تک
پہنچتی ہے۔ اور آپ بھی اس پر صلوٰۃ بھیجتے ہیں یہ مانی ہوئی بات ہے کہ صلوٰۃ اللہ
کی طرف سے رحمت ہے۔ اور نبی اور فرشتوں کی طرف سے استغفار۔ چنانچہ مجمع البحار
میں ہے۔ **ہی من اللہ الرحمة ومن العنای الملائکہ الاستغفار** یہ پس رسول
کا صلوٰۃ بھیجنا دوسرے لفظوں میں استغفار مانگنا ہے۔ اس شخص کیلئے جو آپ کو
صلوٰۃ بھیجتا ہے۔ اس لئے کہا گیا ہے کہ اپنے لئے دعا کرنے کی بجائے رسول کو صلوٰۃ بھیجنا افضل
ہے۔ بالخصوص جبکہ رسول کی دعا استغفار دوسروں کی دعا سے بدرجہا بہتر ہے۔ استغفار کی حدیث
کسی طرح انکار نہیں ہو سکتا صحیح معنی میں نجشاً ہوا وہی ہوتا ہے جو پاک ہوا ہوا ایسی لئے جناب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی دن میں کئی بار استغفار کرتے تھے اور اپنی امت کو بھی استغفار کی تاکید کرتے
تھے متعلق اگر آپ تفصیل حالات دیکھنا چاہتے ہیں تو کتب احادیث کا باب استغفار
پر ہے۔ استغفار پر چونکہ بہتر سے بہتر نتیجہ مرتب ہو سکتا ہے۔ اسلئے رسول کا کسی
کیلئے استغفار کرنا حیرت انگیز نتائج کے پیدا کرنے کا سامان ہی تو ہے۔ پس ان ثواب
اور ان احادیث کی موجودگی میں یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچتی ہے۔ کہ جناب رسالت
سے عالم برزخ میں بھی استغفار کرنے اور سلام و صلوٰۃ بھیجنے کی کیفیت سلب
نہ ہوگی۔ ترمذی ص ۲۹۹ مجمع البحار۔ لفظ صلاۃ شکوة رب استغفار
مستحب جلد ۲ ص ۲۵۵ تا ۲۶۰

نہیں ہوئی۔ اور آپ اس وقت بھی اپنی امت کے افراد کیلئے استغفار وغیرہ کی دعا میں لے رہے تھے۔ اسی بلکے اس سے بھی زیادہ کر سکتے ہیں۔ جیسے کہ آپ اپنی حیات میں کیا کرتے تھے۔

۱۔ نماز دعا مشرور ہے۔ پہلے نبی بھی نماز پڑھا کرتے تھے۔ جیسا کہ ائمہ الصلوٰۃ
لہذا کی حکم موسیٰ علیہ السلام کو ہوا ائمہ ہم نہیں کہہ سکتے کہ انکی نماز کے تفصیلی ارکان کیا تھے
لیکن اس قدر ہم وثوق سے کہہ سکتے ہیں۔ کہ انکی اور ہماری نماز اصولاً ایک جیسی ہوگی
ہماری اور انکی نماز سے مقصود دعا ہے۔ دعا اپنی اور اپنے بھائیوں کی بہتری کیلئے کی
جاتی ہے۔ ہماری نماز میں معتد بہ حصہ دعا کا ہے۔ یہ پیغمبر پر درود بھی دعا ہے۔ قرأت
میں بھی کچھ نہ کچھ حصہ دعا کا آتا ہے۔ پس ظاہر ہے کہ نبی کیا عامہ مومنین بھی اپنی نماز
میں اپنی اور اپنے دینی بھائیوں کی بہتری کیلئے دعا کرتے ہیں۔ عالم برزخ میں بھی انبیاء
نمازیں پڑھتے ہیں۔ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے شب معراج کو حضرت موسیٰ عیسیٰ ابراہیم علیہم
السلام کو نماز پڑھتے دیکھا۔ اور آپ نماز میں انبیاء کے امام بنے تھے ترمذی مستدرک۔
حاکم اور بیہقی کی ایک حدیث ہے کہ نبی صلی علیہ وسلم کے کچھ اصحاب نے ایک جگہ خیمہ لگایا۔ وہ جگہ
قبر کی تھی۔ مگر ان کو معلوم نہ تھا پس کیا دیکھتے ہیں کہ اس میں ایک انسان سورہ ملک
پڑھ رہا ہے۔ صحابہ نبی صلی علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور یہ ماجرا عرض کیا۔ آپ
نے فرمایا کہ یہ سورۃ غلاب قبر سے بجاتی ہے۔ پھر اس لئے ظاہر ہے کہ مومن قبروں میں
نماز بھی پڑھتے ہیں۔ اور قرآن بھی پس دنیا سے گزرے ہوئے نبی دلی اور مومن اپنے
لئے اور اپنے دینی بھائیوں کیلئے دعائیں مانگتے رہتے ہیں۔ انکی دعائیں اکارت نہیں
جائیں۔ بلکہ ان کی دعاؤں کا اثر ہماری دعاؤں سے بھی بڑھ کر ہوتا ہے۔ ہمارے دل
۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵

عمل سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آپ دن میں کئی بار استغفار کرتے تھے۔ صبح مسلم
میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے دل پر پردہ آجاتا ہے۔ اور میں دن میں سو بار
اللہ سے استغفار مانگتا ہوں۔ آپ کے ذنب کا قیاس عامہ مومنین کے ذنب کے
ساتھ نہیں ہو سکتا۔ یہ باقی ہوئی بات ہے کہ عام مومنوں کے حسنات مقربوں کو
سیات ہوتے ہیں۔ حسنات المومنین سیات المفسرین۔ بات بالکل صاف
ہے۔ مقرب مومنین نماز میں حق تعالیٰ کا جلوہ دیکھتے ہیں۔ جیسا کہ احسان کی
اصطلاح سے ظاہر ہے۔ عامی مومنوں کو اس کیفیت کا احساس تک نہیں
ہوتا۔ پس خواص بھی اگر اسی طرح نماز پڑھیں جس طرح کہ عوام پڑھتے ہیں۔ تو پھر
ایسی نماز ان کے لئے سیات میں داخل ہوگی۔ حضور علیہ الصلوٰۃ کے ذنب کی یہی
تشریح ہو سکتی ہے۔ کہ آپ کے دل پر دن میں کئی بار پردہ آجاتا تھا۔ اور وہ مشائخ
سے کچھ عرصہ کیلئے ایک حد تک باز رہتے ہوئے۔ پس یہی نبی علیہ الصلوٰۃ کا بڑا
ذنب تھا۔ آپ استغفار مانگتے تھے۔ تاکہ یہ پردہ دل سے ہٹ جائے۔ مومنین
اور مومنات کیلئے نبی علیہ السلام کی استغفار بے حد ضروری ہے۔ کیونکہ وہ اس
استغفار کے بغیر پاکیزگی کو نہیں پونچھ سکتے۔ اور نہ کمال روحانی پیدا کر سکتے ہیں۔
مومنین اور مومنات کیلئے آپ کا استغفار ایسا ہی ضروری ہے۔ جیسا کہ آپ کا
استغفار اپنے لئے۔ بلکہ اس سے بھی زیادہ ضروری ہے۔ آپ تو ازل سے پاک
ہوئے ہوئے تھے اور مبعوث ہونے پر عملی طور انتہائی پاکیزگی کو پونچھ چکے تھے۔
اب انکی اس حالت میں اپنے لئے استغفار پڑھنا رفع درجات کیلئے تھا۔ مگر مومنین
اور مومنات کیلئے استغفار کی دعا اسلئے ضروری ہے۔ کہ وہ آپ کی دعا کے بغیر تزکیہ کی
کیفیت حاصل نہیں کر سکتے۔ اس لئے یہ حکم آپ کو تمام مومنین اور مومنات کیلئے

سہ مشکوٰۃ باب الاستغفار۔

ہوتا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جین جیات میں کیا۔ اور بعد وفات کیا۔ اولین فرض
یہ ہے۔ کہ اپنی امت کے افراد کو دعا و استغفار وغیرہ کے ذریعہ کمال تزکیہ تک پہنچانے
میں ایسا ہیام یہ کہا نا درست نہ ہوگا۔ کہ مومنین اور مومنات پر ال استعراق کا آیا ہے۔
ہم اس قرآنی حکم کو اصول فقہ پر رکھتے ہیں۔ اور دیکھتے ہیں۔ کہ اس سے کیا اخذ ہوتا ہے
استغفار امر کا صیغہ ہے جس سے فعل طلب کیا جاتا ہے۔ جمہور کے نزدیک امر کا
موجب الزام یعنی وجوب ہے جب تک کہ اس کے خلاف کوئی دلیل نہ باقی جائے
مگر اگر فعل کے متعلق اہل اصول کی یہ رائے ہے۔ کہ امر میں تکرار واجب کا نہیں۔ اور
نہ امر تکرار کا احتمال رکھتا ہے۔ کیونکہ امر کا لفظ ایک ایسا صیغہ ہے جو اپنے معنی کیلئے
طلب فعل سے مختصر بنایا گیا ہے۔ لیکن فعل کا لفظ فرد ہے۔ اسلئے اس میں عدد کا
احتمال بھی ہے۔ اس عبارت کا خلاصہ مطلب یہ ہے۔ کہ امر میں تکرار کو راہ نہیں۔
پس استغفار سے مراد یہ ہے کہ ایک دفعہ استغفار کرنے سے وجوب ساقط ہوتا
ہے۔ دوسرا اصول یہ ہے کہ امر کا تکرار اس کے تکرار کی وجہ سے ہوتا ہے۔ یہاں امر کا جب
ذنب ہے۔ اور جب ذنب متکرر ہوگا۔ تو امر بھی متکرر ہوگا۔ استغفار آپ اسلئے
کرتے تھے جیسا کہ اوپر کی حدیث سے پایا جاتا ہے۔ کہ آپ کے دل پر پردہ آجاتا تھا۔ اور
اس پردہ کے بار بار آنے سے آپ کو استغفار بھی بار بار کرنا پڑتی تھی۔ یہ تو آپ کی اپنی حالت تھی
یہی صورت مومنین اور مومنات کیلئے استغفار کی حالت میں ہے۔ جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو وقتاً فوقتاً مسلمانوں کیلئے دعائیں کرنا پڑتی تھیں۔ اور پڑتی ہیں۔ تاکہ ان کے گناہ
بخشے جائیں۔ اور وہ اپنی اپنی قابلیت کے مطابق پاک ہو سکیں۔ یہ فرض آپ کا منصب
رسالت کی وجہ سے ہے۔ یہ دعا استغفار کی مومنوں کیلئے آپ ایک دفعہ نہ مانگ سکتے
سہ وہ موجب لہ فی التکرار ولا تحمله ان لفظ الامر صیغۃ اختصرت لعناھا من طلب
العمل لکن لفظ الفعل قرو فلا یحتمل العدد۔ حسامی فصل الامر۔

حقے۔ کیونکہ اسباب کے تکرار کی وجہ سے استغفار کا تکرار بھی ضروری ہے۔ افراد میں
اور مومنات کے گناہ مختلف اوقات میں ظہور پذیر ہوتے ہیں۔ اور ہوتے ہیں
اس لئے ذلوت کے متکرر ہونے سے آپکو مومنین اور مومنات کیلئے استغفار کی
اوقات پر مانگنا پڑتی ہے۔ اپنی حیات کے مومنوں کیلئے بھی آپکو استغفار مانگنا پڑتا
ہے۔ اور آپ مانگتے ہیں۔ زندگی کے بعد بھی مومنوں کو آپکے استغفار کی ضرورت
گناہوں کی وجہ سے ہے۔ اس لئے اب بھی آپکو نبی ہونے کی حیثیت سے ان کے لئے
استغفار مانگنا پڑتی ہے۔ اور یہ استغفار آپکی قیامت تک جاری رہیگی۔ اگر ہم یہ
کریں کہ یہ دعا استغفار آپ کی صرف زندگی تک محدود تھی۔ اور اب وفات کے بعد
میں بھی ہے۔ تو اس سے اور نقصوں کے علاوہ ایک بڑا نقص یہ رونما ہوتا ہے
کہ فرشتوں کی نسبت یہ بہت سی حدیثوں میں مروی ہے کہ وہ امت نبوی کے افراد
کیلئے مغفرت مانگتے رہتے ہیں۔ صحیحین میں ہے کہ جب آدمی مسجد میں نماز پڑھتا رہتا
ہے۔ تو ملائکہ اس کیلئے دعا مغفرت مانگتے رہتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اللہم صل
علیہ اللہم ارحمہ لے اللہ۔ اس پر اپنی بخشش بھیج لے اللہ اس پر رحم کرے اس طرح دیگر
موقعوں پر بھی فرشتے افراد امت کیلئے مغفرت و رحمت مانگتے رہتے ہیں۔ جس کا تفصیلی
ذکر حدیثوں میں موجود ہے۔ یہ گویا اب صورت یہ ہوگی کہ نبی الامم اپنے امت کے
افراد کیلئے بخشش نہیں مانگ سکتے۔ مگر فرشتے مانگتے رہتے ہیں۔ اور ہمیشہ مانگتے
رہیں گے۔ فرشتوں کے ذمہ بخشش مانگنے کا کام اس طرح سپرد نہیں جس طرح امت کے
منزل تک پہنچانے کا کام رسول کے سپرد ہے۔ اس لئے رسول میں یہ قابلیت بطریق
ادبی ہونا چاہیے کہ وہ اپنی امت کے افراد کیلئے قیامت تک استغفار مانگیں۔
تاکہ وہ منزل مقصود کو پہنچ سکیں۔ بالخصوص جبکہ اب نبی کی روح مقدس قریباً ایسی
لے شکوہ باب المساجد ۵۲ لے دیکھو ابواب صلوة علی النبی صلعم و دیگر ابواب۔

یہ روح مجرد ہے۔ جیسے کہ فرشتے ارواح مجردہ ہیں۔ اور جب نبی کی روح بھی اب
روح مجرد ہے۔ تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ اس سے ادنیٰ قسم کی مخلوق یعنی فرشتوں کی
سی قابلیت اور کیفیت استغفار طلب کر لی جائے۔ جو کیفیت کہ رسول کو زندگی
میں منصب رسالت کی وجہ سے بدرجہ اتم حاصل تھی۔ اور اب بھی منصب رسالت کی
وجہ سے حاصل ہے۔ اسکے علاوہ اگر جناب رسول اللہ صلعم کی روح سے قوت استغفار
دعا طلب کر لی گئی ہے تو پھر اس سے نقص یہ پیدا ہوتا ہے کہ اب افراد امت کس
حکیم روحانی سے اپنی بیماریوں کا علاج کرائیں اور پاکیزگی حاصل کرنے کیلئے کس کا درمناش
کریں۔

چوکل دیدہ ما خاک آستان شہادت کجا رویم بفرانہیں جناب کجا
۱۵۔ قرآن پاک میں ہے کہ ہمیں بھیجا ہم نے کسی رسول کو مگر اس لئے
کہ اسکی اللہ کی اجازت سے تا بعد اسی کی جائے۔ اور اگر وہ جیکہ وہ اپنے نفسوں پر ظلم
کرتے۔ حیرے پاس آتے اور اللہ سے بخشش مانگتے اور رسول بھی ان کیلئے بخشش
مانگتا۔ تو وہ اللہ کو توبہ قبول کرنے والا رحم کرنے والا پالتے لے اس سے صاف ظاہر ہے۔ کہ
رسول اللہ کا منصب تزکیہ کے سلسلہ میں یہ بھی ہے کہ اپنی امت کے گنہگاروں کیلئے
بخشش مانگیں۔ اور یہ فرض بھی آپسے ساقط نہیں ہو سکتا۔ یہاں استغفرت نہیں
کہا گیا ہے۔ بلکہ استغفر لہم الرسول کہا گیا ہے۔ اس میں دو باتوں کا لحاظ ہے۔ ایک
تعلیم و تفہیم کا اور دوسرے اس امر کا کہ امت کیلئے استغفار رسول کا منصب ہے
نہ کسی اور کا۔ آخری رسول کی اطاعت کسی ایک زمانے کیساتھ مخصوص نہیں۔ بلکہ واجب
ہے کہ انکی اطاعت ہر زمانے اور ہر وقت میں کی جائے۔ اور بالخصوص اس وقت تک
و ما ارسلنا من رسول الا لیطاع باذینا واللہ ولوا نزلنا الذین انزلنا
واستغفر اللہ واستغفر لہم الرسول لوجہ اللہ تو انا ارحمنا۔ نساء۔ ۴۷۔ ۶۴۔

جب تک کہ آپ کی نبوت جاری رہے گی۔ اور جب اطاعت رسول اب قیامت تک جاری ہے تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ آپ کی دعا اور استغفار امت کیلئے قیامت تک جاری نہ رہے۔ کیونکہ اطاعت رسول اور استغفار کا باہمی لازم ملزوم کا تعلق ہے۔ مومن آپ کی اطاعت کرتے ہیں۔ اور اس اطاعت کے طفیل وہ آپ کی دعا اور استغفار کے سزاوار بنتے اس دعا و استغفار سے آپ اللہ کے اذن سے پاک کئے جاتے۔ اور اس طرح منزل مقصود کو پونج جاتے ہیں۔ اگر اطاعت کا فعل جاری ہو۔ اور دعا و استغفار کا فعل منقطع ہو۔ تو یہ بدایت بے معنی بات ہے جب آپ اپنی امت کے افراد کیلئے اب وفات کے بعد کوئی دعا نہیں کر سکتے۔ اور نہ استغفار مانگ سکتے ہیں۔ تو پھر جو لوگ آپ کی دعا و استغفار کے محتاج ہیں۔ وہ اپنی ضرورتیں کہاں سے پوری کریں۔ اس سلسلہ میں یہ بات بھی یاد رکھنے کے قابل ہے۔ جیسا کہ باب اول میں بیان کیا گیا ہے۔ کہ آپ کا منصب بحیثیت رسول تزکیہ مومنین ہے۔ آپ اس منصب کو ادا نہیں کر سکتے۔ اور نہ آپ کسی کو پاک کر سکتے ہیں جب تک کہ پاک ہونے والا وسائل تزکیہ اختیار نہ کرے۔ اور آپ اس کیلئے تزکیہ کی دعا نہ کریں۔ یہ دعا آپ کی اس وقت تک جاری رہیگی۔ جب تک کہ منصب تزکیہ آپ کے سپرد رہیگا۔ باب اول میں یہ ثابت کیا جا چکا ہے۔ کہ یہ منصب تزکیہ تا قیامت قائم رہیگا۔ اور آپ تا قیامت مومنین کو اذن نبی سے پاک کرتے رہیں گے۔ اور ان کیلئے دعائیں مانگتے رہیں گے۔ باب اول میں ادعیہ کے اور استدعا ادعیہ کے نحو اور بھی تفصیل بیان کئے گئے ہیں۔ دیکھو فقرات ۳۵ تا ۳۷۔

۲۔ عالم برزخ میں نماز کا پڑھنا نبیوں کی خصوصیات سے نہیں۔ بلکہ یہ تو وہ عبادت ہے جسے خواص مومنین کیا عامہ مومنین بھی ادا کرتے ہیں۔ اس سے مومنوں کے درجے بلند ہوتے ہیں۔ نمازیں اپنے لئے اور اپنے دینی بھائیوں کیلئے

دعائیں مانگی جاتی ہیں۔ اس لئے ظاہر ہے کہ ولی اور عامی مومن بھی اپنے بھائیوں کیلئے بعد وفات دعائیں مانگتے ہیں۔ مسند احمد و ابوداؤد میں ہے کہ جس فوت شدہ مسلم کے جنازے پر چالیس آدمی شریک نہ کرنے والے کھڑے ہوں۔ تو اللہ تعالیٰ ضرور انکی شفاعت سنتا ہے۔ مسلم۔ نسائی اور احمد کی روایت بھی اس سے ملتی جلتی ہے۔ ترمذی کی روایت بھی اسی پنج پر ہے۔ ابن ماجہ میں ہے کہ جس پر سو آدمی نماز جنازہ پڑھیں وہ بخشا جاتا ہے۔ افسوس کا مقام ہے۔ کہ دنیا میں تو ایک مومن کو دوسرے کیلئے دعا کرنے کا اختیار ہو۔ مگر بعد وفات عالم برزخ میں اس سے یہ کیفیت سلب کر لی جائے۔ یہ بات معقولیت سے کوسوں دور ہے۔ جناب رسول اللہ صلعم تو عالم برزخ سے درود و سلام کا جواب دینے۔ اور اپنی امت کیلئے دعا کریں۔ جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ اور آپ وہاں نماز اور قرآن بھی پڑھیں۔ اور نماز میں اپنی امت کیلئے دعا بھی مانگیں۔ مگر خواص مومنین یعنی اولیاء کرام جب دنیا سے رخصت ہوں۔ تو گو کہ وہ وہاں پونچ کر نماز بھی پڑھیں۔ مگر اپنے دینی بھائیوں کیلئے دعا کرنے کی طاقت نہ رکھیں۔ یہ کس طرح ہو سکتا ہے جب عام اور خواص مومنین عالم برزخ میں نبیوں کے نقش قدم پر چل کر نماز اور قرآن پڑھتے ہیں۔ تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ وہ نبیوں کی طرح اپنے دینی بھائیوں کیلئے دعا نہ کریں۔ شعب الایمان۔ ابوالشیخ اور ابن عساکر کی ایک روایت ہے کہ جو کوئی شخص اپنے کسی دوست کی قبر پر جائے۔ اور اسے سلام کہے۔ اور قبر کے پاس بیٹھے۔ تو وہ اسے سلام کا جواب دیتا ہے جیسا کہ نبی صلعم درود و سلام کا جواب دیتے ہیں۔

۱۔ منتخب جلد ۶۔ ص ۲۵۰۔ الاستغوا فیہ۔ ایضاً ۱۷ منتخب جلد ۶۔ ص ۲۵۲

۲۔ منتخب جلد ۶۔ ص ۲۵۱۔

۳۔ منتخب جلد ۶۔ ص ۲۴۳۔ ۲۴۵ +

۲۲ — امام جلال الدین سیوطی نے ایک کتاب شرح الصدور بشرح حال الموتی والقبور لکھی ہے۔ اس میں انہوں نے ایک باب عرض اعمال الاحیاء علی الاسماء کا باندھا ہے۔ اس میں جو حدیثیں درج ہیں وہ پڑھنے کے قابل ہیں۔ احمد حکیم ترمذی اور ابن مندہ کی روایت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے اعمال تمہارے فوت ہوئے ہوئے رشتہ داروں اور قرابتیوں پر پیش کئے جاتے ہیں اگر وہ اعمال اچھے ہوں۔ تو وہ خوش ہوتے ہیں۔ اگر اچھے نہ ہوں تو کہتے ہیں کہ اسے انسان کا خاتمہ نہ کرنا جب تک کہ تو انکو راہ راست پر نہ لائے جیسا کہ تو نے ہم کو راہ راست پر لایا ہے۔ اسی طرح کی روایت مسند ابوداؤد انطیاسی میں ہے حکیم ترمذی کی نوادر الاصول میں روایت ہے کہ لوگوں کے اعمال سوموار اور جمعرات کو اللہ پر اور جمعہ کو نبیوں اور والدین پر پیش کئے جاتے ہیں۔ شہب الایمان بیہقی میں بھی ہے کہ تمہارے اعمال تمہارے فوت شدہ رشتہ داروں اور قرابتیوں پر پیش کئے جاتے ہیں۔ ابن عساکر۔ ابن مندہ اور ابن ابی الدنیا کی روایت ہے کہ عباد خواص ابراہیم بن صالح کے پاس گیا عباد خواص اُن دنوں امیر فلسطین تھے عباد نے ابراہیم سے کہا کہ مجھے نصیحت کیجئے۔ وہ بولے کہ مجھے خبر پونجی ہے۔ کہ زندوں کے اعمال انکے مرے ہوئے رشتہ داروں پر پیش کئے جاتے ہیں۔ پس تجھے دیکھنا چاہیے کہ تیرا کون سا عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہوتا ہے۔ اسکے علاوہ اور بھی روایات کتاب مذکور میں ہیں جن سے پایا جاتا ہے۔ کہ امتیوں کے اعمال جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کئے جاتے ہیں۔ چنانچہ آپ کی زندگی میں بھی ایک آدمہ دفعہ ایسا ہوا۔ صبح مسلم میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پاس میری امت کے اچھے اور بُرے اعمال پیش کئے گئے۔ چنانچہ میں نے انکے اچھے عملوں سے اذی کار سننے سے بھٹانا اور بُرے عملوں سے مسجد میں تھوکرنا جو تھوک و فتنہ نہ کی جائے یہ مذکورہ باب ایسا جاد

اور جب موت یہ ہے۔ تو پھر ان اعمال کا پیش کیا جانا اس غرض سے بھی ہے کہ جو مومن پاک ہونے کے قابل ہو۔ اُسے پاک کیا جائے۔ اور جسکے لئے دعا کی ضرورت ہو اس کیلئے دعا کی جائے۔ تاکہ وہ منزل مقصود کو پہنچے۔ جیسا کہ روایات بالائیں بھی اسکی طرف اشارہ ہے۔ اسکیلئے بھی ظاہر ہے۔ کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا جانے کے بعد بھی اپنے امتیوں کیلئے دعا اور استغفار کرتے ہیں۔ اور اس غرض کیلئے بھی امتیوں کے آپ کی خدمت میں پیش ہوتے رہتے ہیں۔

۲۲ — تقاریر بالا سے قبل کی باتیں بائیں ثبوت کو پونجی ہیں۔

- ۱۔ دعا عبادت ہے۔ فقرہ (۱)
- ۲۔ دعا کا اثر ہوئے بغیر نہیں رہتا۔ اگر دعا قبول نہ ہو تو دعا کرنے والے کے کچھ گناہ مٹا دیئے جاتے ہیں۔ فقرات ۲ تا ۷۔
- ۳۔ جو کمالات کامل مومن دنیا میں حاصل کر لیتا ہے۔ وہ دنیا سے رخصت ہونے کے بعد بھی اسکے ساتھ رہتے ہیں۔ استجاب دعا بھی ان کمالات سے ہے۔ اور یہ کمال بھی کامل مومن کیساتھ بعد وفات رہتا ہے۔ فقرہ ۸۔
- ۴۔ بنی اور مومن قبروں میں بھی نمازیں پڑھتے عبادتیں کرتے اور اپنے دینی بھائیوں کیلئے دعائیں مانگتے رہتے ہیں۔ فقرات ۱۰ تا ۲۰۔
- ۵۔ فوت ہوئے پیچھے بھی نبی۔ صدیق اور شہید زندہ رہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے انعامات کے احساس کیلئے بھی یہ زندگی ضروری ہے۔ فقرات ۹ تا ۱۱۔
- ۶۔ امام محمد حریری مولف حصن حصین نے وجہ تالیف کتاب میں ظاہر کیا ہے۔ کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کے ذریعہ دشمنوں سے راتی باقی تھی اس لئے رسول کی دعا بعد وفات بھی ہوتی ہے۔ اور وہ دعا با اثر ہوتی ہے۔

۷۔ دعاؤں میں وسیلہ نبیوں اور صالحہ مومنوں کا لیا جاسکتا ہے۔
فقرات ۱۵۹۱۳۔

۸۔ وسیلہ تین طرح کا ہوتا ہے۔ ذات کا۔ دعا کا اور اطاعت کا اور تینوں طرح کا وسیلہ مخصوص سے ثابت ہے۔
فقروہ ۱۵۔

۹۔ حضور علیہ الصلوٰۃ مومنوں کی درود و سلام کا جواب دعا سے دیتے ہیں۔
فقروہ ۱۶۔

۱۰۔ درود و سلام بھی دعا ہے پس نبی صلعم وفات کے بعد بھی امتیوں کی دعا کا جواب دعا سے دیتے ہیں۔ فقرات ۲۰۱۶۶۔

۱۱۔ جو دعائیں نبی اور مومن اپنے دینی بھائیوں کیلئے عالم برنج میں مانگتے ہیں وہ کائنات میں جائز ہیں اور اکارت جائز یا حث ہونے پر پھر وحین کبھی ایسی دعائیں نہ کریں۔
فقرات ۲۰۱۶۶۔

۱۲۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فرض ہے کہ وہ اپنی امت کے افراد کیلئے استغفار کریں اور استغفار اور دیگر دعاؤں کے ذریعہ سے انکو پاک کریں۔
فقرات ۲۰۱۸۔

۱۳۔ امتیوں کے اعمال نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام پر پیش ہوتے ہیں۔ اور وہ اسلئے بھی پیش ہوتے ہیں کہ آپ قابل افراد کیلئے تشریک کی دعا کریں۔
فقروہ ۲۱۔

زاد ظاہر پرست زحال آگاہ نیست
بند و پیرزا با تم کہ لطفش دائم است
در حق ماہر جو گوید جائے ترحم اگر نیست
وزنہ لطف شمع و زاد آگاہ نیست

تیسرا باب

قبروں کی زیارت اور قبروں پر دُعا۔

حافظ اگر پائے پوشاہ سنتت مبدد یافتی درم دو عالم زینت عز و علما۔
سوال غور طلب یہ ہے کہ کیا قبروں کی زیارت جائز ہے۔ قرآن پاک میں ہے۔
اور تو نہ پڑھ نماز جنازہ ان میں سے کسی پر جو مرے۔ اور نہ تو کھڑا ہوا کسی قبر پر یہ
بالتحقیق اسرار اسکے رسول پر ایمان نہیں لائے۔ اور وہ مر گئے۔ در حالیکہ وہ فاسق
تھے یہ حکم کافروں مشرکوں منافقوں کی میتوں اور ان کی قبروں کے متعلق ہے۔ رسول اللہ صلعم کو اجازت نہ
تھی کہ وہ ایسے لوگوں کے لئے دُعاے مغفرت مانگتے اور نماز جنازہ پڑھتے۔ آپ کو ان کی قبروں پر کھڑے ہو کر
دعا کرنی بھی اجازت نہ تھی اس کثرت سے یہ بات باقی جاتی ہے کہ مومنوں کا جنازہ پڑھنا اور ان کی قبروں پر جانا
اور وہاں کھڑے ہو کر ان کے لئے دُعا کرنا مومنوں سے حدیثوں سے بھی انکار کیا جاتا ہے۔ آپ فرماتے
ہیں کہ میں تم کو قبروں کی زیارت سے منع کیا کرتا تھا اب تم ان کی زیارت کیا کرتے صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلعم
لوگوں کو بتاتے تھے کہ جب تم قبروں کی طرف جاؤ تو وہاں یہ کہا کرو کہ اے دیار کے رہنے والے مومنو
اور مسلمانو! سلام ہو تم پر ہم تم سے ملنے والے ہیں۔ افشاء اللہ ہم مانگتے ہیں اللہ تم
سے عافیت اپنے لئے اور تمہارے لئے تھے اس سے ظاہر ہے کہ زندوں کیلئے قبروں
کے پاس جا کر اپنے لئے بھی عافیت کی دعا کرنا مستحب ہے۔ صحیح مسلم میں حضرت
عائشہ کی روایت سے ہے کہ اُن کے ہاں جس رات رسول اللہ صلعم ہوتے تھے
لہ ولا قفل علی حدیث منہم مات ابن ولہ نقم علی قبرہ انکم کفرنا بالہ ودر اللہ وانا وانا فاسقون
برآء۔ ۹۔ ۱۴۔ ۱۵۔ مشکوٰۃ باب زیارت قبور۔ روایت مسلم تہ مشکوٰۃ باب زیارہ قبور۔

آپ آخر شب کو بقیع کی طرف نکل جاتے۔ اور کہتے تم پر سلام ہو۔ اے وار قوم مومنین تم کو پوچھا ہے وہ جس کا وعدہ تم کو کل کیلئے دیا گیا ہے۔ اور تم کو مہلت دی گئی ہے۔ ہم اللہ تم سے ملنے والے ہیں۔ اے اللہ اہل بقیع غرقہ کو بخش دے۔ یہ دوسری حدیث میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو یہ کہا کہ اے دیار کے رہنے والو مومنو اور مسلمانو اللہ تم سے آگے گئے ہوؤں اور پیچھے آنے والوں پر رحم کرے۔ اور ہم انشاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں یہ اس سے ظاہر ہے کہ زندوں کیلئے قبروں پر جا کر اپنے آپ کو بھی دعائیں شامل کرنا جائز ہے۔ حضرت ابن عباس سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کی قبروں سے گذرے اور اس طرف منہ کیا۔ اور بولے اے اہل قبور تم پر سلام ہو۔ اللہ تعالیٰ ہم کو اور تم کو بخشے۔ تم ہم سے آگے ہو۔ اور ہم ہمارے پیچھے ہیں۔ اس سے صاف پایا جاتا ہے۔ کہ زندہ مومن قبروں پر جا کر اپنی مغفرت کی دعا بھی کر سکتا ہے۔ ابن ماجہ کی روایت میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تم کو قبروں کی زیارت سے منع کیا کرتا تھا۔ اب تم زیارۃ کیا کرو۔ کیونکہ اس سے دین کے بارے میں زہد پیدا ہوتا ہے۔ اور آخرت یاد آتی ہے۔ نسائی اور مسلم میں ہے۔ اے دیار کے رہنے والے مومنو! اور مسلمانو تم پر سلام ہو۔ اللہ تم سے آگے گئے ہوؤں پر اور ہم سے پیچھے آنے والوں پر رحم کرے۔ اور ہم انشاء اللہ تم سے ملنے والے ہیں یہ بودا و دیں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم دفن میت سے فارغ ہوتے تو کھڑے ہوتے اور کہتے کہ اپنے بھائی کیلئے مغفرت مانگو اور اسکے لئے تہنیت (منکر و کبیر کے روبرو کلمہ شہادت پر قائم رہنا) مانگو کیونکہ اب اس سے سوال ہو رہا ہے۔ بودا و اور انسانی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کی۔

۱۰ مشکوٰۃ باب زیارت قبور ۱۱ مشکوٰۃ باب زیارۃ قبور مسلم۔ ۱۲ مشکوٰۃ باب زیارۃ قبور۔ ترمذی ۱۳ مشکوٰۃ باب زیارت قبور۔ ۱۴ منتخب جلد ۲ فصل زیارت قبور ص ۲۸۳ تا ۲۸۴

آپ روئے۔ اور ان کو بھی رلا یا جو آپ کے ارد گرد تھے۔ پھر فرمایا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے اجازت مانگی تھی کہ ان کیلئے مغفرت مانگوں۔ مگر مجھے اجازت نہیں ملی۔ اور جب میں نے انکی قبر کی زیارت کی اجازت چاہی تو مجھے اجازت دیدی گئی۔ پس قبروں کی زیارت کیا کرو۔ کیونکہ اس سے موت یاد آتی ہے۔ یہ ترمذی میں بھی اسی مضمون کی حدیث مروی ہے۔ یہ مسئلہ احمد۔ ترمذی اور ابن ماجہ میں ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں پر لعنت کی ہے جو قبروں کی زیارت کرتی ہیں۔ لیکن یہ حدیث اوپر کی حدیثوں کے تضاد واقع ہوئی ہے۔ اسلئے اسکی یہ تاویں کی گئی ہے۔ کہ یہ صورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت سے پہلے تھی۔ یا یہ کہ یہ حکم اب تک صرف عورتوں کیلئے باقی ہے کیونکہ وہ جہنم فرج سے نہیں رکھ سکتیں۔

۱۵ احادیث بالا سے ذیل کی باتیں ثابت ہوتی ہیں۔

اول۔ مومنوں اور کافروں دونوں کی قبروں کی زیارت جائز ہے۔

دوئم۔ مومنوں کی قبروں پر جانا اور وہاں ان کیلئے اور اپنے لئے دعا مانگنا جائز ہے بلکہ یہ سنت متواترہ سے ہے۔

سوم۔ کافروں اور منافقوں پر نماز جنازہ پڑھنا اور انکے لئے مغفرت مانگنا ممنوع ہے۔

چہارم۔ اہل مقابر کو پکارنے کیلئے خطاب کا ضیعہ وضع کیا گیا ہے۔ اور ان سب سے اس طرح خطاب کیا گیا ہے۔ جس طرح کہ زندہ زندہ سے کرتا ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ خطاب کا ضیعہ عبث اور مہمل ہے۔ تو اس سے یہ لازم آتا ہے۔ کہ صادق مصدق کا خطاب جائز ہے۔

۱۶ منتخب جلد ۲ فصل زیارت قبور ص ۲۸۳ تا ۲۸۴ مشکوٰۃ باب زیارت قبور۔ ۱۷ منتخب جلد ۲ فصل زیارت قبور ص ۲۸۳ تا ۲۸۴ مشکوٰۃ باب زیارت قبور۔ ۱۸ منتخب جلد ۲ فصل زیارت قبور ص ۲۸۳ تا ۲۸۴ مشکوٰۃ باب زیارت قبور۔ ۱۹ منتخب جلد ۲ فصل زیارت قبور ص ۲۸۳ تا ۲۸۴ مشکوٰۃ باب زیارت قبور۔ ۲۰ منتخب جلد ۲ فصل زیارت قبور ص ۲۸۳ تا ۲۸۴ مشکوٰۃ باب زیارت قبور۔

۱۔ ایک عبت فعل کا حکم دیا ہے جو محال مطلق ہے۔ اس سے مومنوں کی حیات بعد وفات کا صریح ثبوت ملتا ہے۔

پسچم۔ قبروں پر جا کر اپنے لئے اور اہل قبور کیلئے دعا کرنے سے فریقین کے گناہ مٹتے اور درجے بڑھتے ہیں۔ اگر کسی صورت میں بھی ایسا نہ ہوتا ہو۔ تو یہ نبی صلعم کی دعا معاذ اللہ عبت ہے۔ اور آپ کا دعا کے متعلق حکم بھی عبت ہے جو کسی طرح بھی درست نہیں۔

مشہد ششم۔ اسلام علیکم کہنے کی اور دعا کرنے کی نیت سے قبروں پر کھڑے ہوتا جائز ہے۔ بلکہ قبروں سے گذرنے والوں کیلئے ایسا کرنا ضروری ہے۔ ہفتم۔ زیارت قبور کی اصطلاح شرعی ہے۔ اسے شائع علیہ السلام نے خود وضع کیا ہے۔ احادیث نبوی میں اس اصطلاح کا صاف اور واضح استعمال موجود ہے۔ بلکہ اس کا اطلاق کفار و مشرکین کی قبروں کیلئے بھی جائز رکھا گیا ہے۔

۳۔ اب دوسرا سوال یہ ہے کہ کیا رسول اللہ صلعم کی قبر پر جانا اور وہاں جا کر اپنے لئے دعا کرنا جائز ہے۔

قبروں پر جانا جائز ہے۔ بلکہ زور و تکیے کے امر سے زیارت قبور کی اہمیت اور بھی بڑھ جاتی ہے۔ قبروں پر جانا دو غرض سے ہوتا ہے۔ ایک اہل قبر کیلئے دعا کرنا۔ اور اس میں زندوں کو بھی شامل کرنا لے اور دوسرے عبرت حاصل کرنا۔ اور یہ دونوں باتیں مشروع ہیں۔ جیسا کہ اوپر کی تقاریر سے ظاہر ہوا۔

تیسرا فائدہ قبر پر جانے سے یہ ہے کہ اہل قبر کی روح ہمارے لئے دعا کرے۔ جناب رسول اللہ صلعم کے متعلق صاف طور بتایا گیا ہے کہ جب آپ پر درود بھیجا جاتا ہے۔ تو آپ اس کا جواب دیتے ہیں۔ اور سلام و درود بھیجنے والے

کیلئے سلام و درود بھیجتے ہیں۔ جو باعث مغفرت ہوتی ہے۔ کیونکہ رسول کی طرف سے صلوٰۃ دعا استغفار ہوتی ہے۔ جیسا کہ اہل عرف کے یہاں معروف و متعارف ہے۔ دیکھو مجمع البحار لفظ صلا۔ اسکے علاوہ یہ بھی ظاہر کیا جا چکا ہے۔ کہ جب آپ کی قبر کے پاس سلام و درود بھیجا جاتا ہے۔ تو آپ خود سنتے ہیں۔ اور جو دور سے بھیجا جاتا ہے۔ تو فرشتے پوچھا دیتے ہیں کہ اسلئے قبر کے پاس جا کر درود و سلام بھیجا بہت مناسب ہے۔ اسکے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ آپ کا منصب ہی یہی ہے۔ کہ اپنی امت کیلئے دعا بخشش مانگتے رہیں۔ اسلئے بھی قبر پر جا کر درود پڑھیں۔ اور دعا مانگنے میں یہ فائدہ ہے۔ کہ آپ بھی دعا کرنے والے کیلئے دعا مانگتے ہیں اور آپ کی دعا بے حد اثر رکھتی ہے۔ جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے۔ تھانہ نہیں وجوہ کی بنا پر مولف حصین نے قبر نبوی کو ان مواقع میں شمار کیا ہے۔ دعا قبول ہوتی ہے۔ عبارت کتاب کی یہ ہے کہ حسن بصری اپنے اس مسئلے میں نے اہل مکہ کی طرف بھیجا یہ لکھا کہ دعا پندرہ مقامات میں قبول ہوتی ہے۔ اہل مکہ میں۔ مشرق کے نزدیک۔ مینز آب کے نیچے۔ کعبہ کے اندر۔ زمزم کے نزدیک۔ صفا و مروہ پر مشی میں۔ مقام ابراہیم کے پیچھے۔ عرفات میں۔ مزدلفہ میں۔ منی میں۔ حجرات ثلاثہ کے نزدیک میں کہتا ہوں کہ اگر دعا نبی صلعم کی قبر کے پاس قبول نہ ہوتی ہو تو پھر کس مقام میں قبول ہو سکتی ہے۔ اسی لئے رسول اللہ صلعم فرماتے ہیں کہ جو کچھ میرے گھر اور میرے ممبر کے درمیان ہے وہ جنت کے باغیچوں میں سے ایک باغیچہ ہے۔ اور میرا ممبر میرے حوض پر ہے۔ ایک روایت میں مابین حجرتی و مصلاتی

۱۔ مشکوٰۃ باب الصلوٰۃ لابن الصلوٰۃ علی ابنی صلعم۔ روایت شریف اللہ بیان یہ ہقی۔ ۲۔ باب اہل اول و دوم۔ ۳۔ حصین حصین ص ۳۵۲۔ ۴۔ عیضین۔ ترمذی۔ احمد۔ روایت بخاری و مسلم منتخب جلد ۵۔ ص ۳۵۲۔ عیضین۔ ترمذی۔ احمد۔

آلش گزری ہوئی باتوں کا کفارہ ہے۔ فقہ کے سیکھنے کے لئے خود قرآن کے دوسرے سفر کی اجازت ہے۔ قادر صناعت کی ہستی کے دلائل کی تلاش میں سفر اختیار کرنا سیر وافی الارض کے حکم کے تحت ہی آجاتا ہے روحانی علم کی تلاش اور روحانی علم کے استاد کی تلاش بھی طلب علم کے حکم کے تحت آجاتی ہے۔ حضرت موسیٰ کا حضرت خضر کی ملاقات کو نکلتا اسی صنف سے تھا۔ یہاں علیہ السلام کی ملاقات کو نکلتا ہے۔ رزق حلال کی تلاش بھی انسانوں پر واجب ہے۔ ملک و نظم و نسق کیلئے سفر اختیار کرنا بھی ضروری ہے۔ کیونکہ اس سے فتنہ و فساد دفع ہوتا ہے۔ اور سلطنت کی جڑیں مستحکم ہوتی ہیں۔ اگر نظم و نسق کیلئے سفر اختیار نہ کیا جائے۔ تو اکثر حالتوں میں ملک میں ابھری پھیلنے کا احتمال ہے۔ ایک بندہ خدا کی زیارت کے لئے بھی سفر کرنا جائز ہے۔ صحیح مسلم میں ہے۔ کہ ایک شخص اپنے بھائی کی زیارت کو نکلا جو دوسرے قریہ رہتا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے راستے پر ایک فرشتہ متعین کر دیا۔ فرشتے نے اس سے پوچھا کہ تو کہاں کا ارادہ رکھتا ہے۔ وہ بولا کہ میں اپنے بھائی کو ملنا چاہتا ہوں۔ جو اس قریہ میں ہے۔ فرشتہ بولا کہ تجھ پر اس کا کوئی حق نعمت ہے جس کا تجھے لحاظ ہے۔ وہ بولا۔ نہیں بلکہ میں اس سے اللہ کیلئے محبت رکھتا ہوں۔ فرشتے نے کہا کہ میں تیری طرف اللہ کا بھیجا ہوا ہوں۔ اس پیغام کے ساتھ کہ تحقیق اللہ تجھ سے محبت کرتا ہے۔ جیسا کہ تو اس شخص سے محبت کرتا ہے۔ موطا میں ہے۔ وجبت محبتی للصحابین فی والمتجاسین فی والمتزاورین فی۔ ان سے ظاہر ہے کہ اللہ کے لئے بھی کسی مرد کی زیارت کو نکلتا اور سفر اختیار کرنا عبادات میں داخل ہے۔

عن منتخب طبرم ص ۲۹۰ کہ فلولاً تعزیر کل فرقة منهم طائفة يستقيموا فی الدین ولینفذوا اوقومهم اذا رجعوا الیہم علیہم
محمد ثریان۔ بولہ ۱۲۲۔ کہ حاکوہ بالیغی اللہ من اللہ۔ کہ ایضا میری محبت جب میری ان کیلئے جو میرے لئے ایک دوسرے کے لئے ہے۔ اور میرے لئے ایک دوسرے کی زیارت کرتے ہیں۔

۵۔ افسوس کا مقام ہے۔ کہ زیارت قبر نبوی کی نفی کرنے والے ان اغراض کی نفی کرنے پر قادر نہیں۔ پھر معلوم نہیں کہ وہ حدیث بالا سے یہ نتیجہ کس طرح اخذ کرتے ہیں۔ کہ قبر نبوی کی زیارت کیلئے سفر اختیار کرنا حرام ہے۔ ان کو تو یہ کہنا چاہیے تھا۔ کہ ان تین مسجدوں میں نماز پڑھنے کی غرض کے سوا اور کسی غرض کیلئے سفر اختیار کرنا ممنوع ہے۔ مگر چونکہ ایسا نتیجہ بالیغ غلط ہے۔ اس لئے وہ اپنا غلط نقطہ نگاہ پیش کرتے۔ اور قبر نبوی کی زیارت کی تحریر پر زور دیتے ہیں۔ ایسا ہی غلط نقطہ نگاہ شیخ ابن تیمیہ نے پیش کیا ہے۔ مگر ایسے غلط نتیجہ پر کوئی حصر نہیں ہو سکتا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کے متعلق فتح الباری میں رقمطراز ہیں۔ کہ شیخ ابو محمد جوینی کہتے ہیں کہ حدیث کے ظاہر مفہوم پر عمل کرتے ہوئے ان تین مسجدوں کے سوا اور کسی کی طرف شدہ حال حرام ہے۔ قاضی حسین نے بھی اسی ظاہر مفہوم کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اور اسی طرح قاضی غیاض اور ایک جماعت نے بیان کیا ہے۔ اس ظاہر مفہوم پر دال ہے۔ وہ حدیث جو اصحاب سنن نے بیان کی ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ نفرة الغفاری نے ابو ہریرہ پر اس کے طور کی طرف نکلنے کے بارہ میں انکار کیا ہے۔ اس نے ابو ہریرہ سے کہا کہ اگر میں تجھ سے ہتھاری روانگی سے پہلے ملتا تو تو نہ نکلتا۔ اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہے اور اس سے یہ دلالت لی گئی ہے۔ کہ عفار نے اس حدیث شدہ حال کو عموم پر محمول کیا ہے۔ اور اس کیساتھ ابو ہریرہ نے موافقت کی ہے۔ لیکن صحیح بات امام حمین۔ ابو دیگر اصحاب شافعیہ کے نزدیک یہ ہے کہ یہ شدہ حال حرام نہیں۔ انہوں نے اس حدیث کے مختلف جوابات دئے ہیں۔ ایک یہ ہے۔ کہ ان تین مسجدوں کی طرف شدہ حال میں فضیلت تامہ ہے۔ اور دوسرے مقامات کی طرف شدہ حال جائز ہے۔ احمد کی ایک روایت میں بھی ایسا ہی آیا ہے۔ ایک اور جواب یہ ہے کہ یہی اس شخص سے مخصوص

ہے جسے یہ نذر مانی ہو کہ وہ ان تین مسجدوں کے سوا اور کسی مسجد میں نماز پڑھے گا۔ اس نذر کا پورا کرنا اس پر واجب نہیں۔ یہی ابن بطلال کا قول ہے۔ ایک اور جواب یہ ہے کہ اگرچہ شذرحال سے صرف مسجد کا حکم مراد ہے۔ اس لئے ان تین مسجدوں کے سوا اور کسی مسجد کی طرف شذرحال نہیں کرنا چاہیے۔ لیکن اگر کسی کا ارادہ کسی نیک مرد یا قریبی کسی دوست کی زیارت کا یا طلب علم یا تجارت یا مسیر کا ہو۔ تو یہ ممنوع نہیں۔ اسکی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جو احمد نے شہر جن جو شب کے طریق سے روایت کی ہے کہ میں نے ابو سعید سے سنا جبکہ طور میں نماز کا ذکر ان کے سامنے کیا گیا۔ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی نمازی کیلئے جائز نہیں کہ وہ مسجد حرام مسجد اقصیٰ اور مہری مسجد کے سوا اور کسی مسجد کی طرف نماز پڑھنے کے خیال سے شذرحال کرے یہ حدیث حسن مشہور ہے۔ اگرچہ اس میں کچھ ضعیف ہے۔ کرمانی کہتے ہیں کہ ہمارے زمانہ میں بلاد شامیہ میں اس مسئلہ پر بڑے مناظرے ہوئے۔ اور فریقین کی طرف سے رسائل تصنیف ہوئے۔ اس میں اشارہ ہے اس طرف کہ شیخ تقی الدین سبکی نے اور دوسروں نے شیخ تقی الدین ابن تیمیہ کا رد کیا ہے۔ اور حافظ شمس الدین بن عبد اللہ اور دوسروں نے ابن تیمیہ کا ساتھ دیا ہے۔ اور یہ بات ہمارے شہروں میں مشہور ہو کر حاصل کلام یہ کہ انہوں نے ابن تیمیہ پر الزام قائم کیا ہے کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی طرف شذرحال حرام قرار دیا ہے۔ اور ہم نے اس صورت کا انکار کیا ہے اس مسئلہ کی تشریح میں فریقین نے لمبی چوڑی بحثیں کی ہیں۔ اور یہ ان شنیع مسائل سے ہے جو ابن تیمیہ سے منقول ہیں۔ اور وہ نے جو مشیر و معتبر زیارت قبر نبوی پر اجتماع کا دعویٰ کیا ہے۔ اسکے رد پر وہ روایت دلیل لائی گئی ہے جو امام مالک کی طرف منسوب ہے اور وہ یہ ہے کہ یہ کہنا کہ وہ ہے کہ میں نے قبر نبوی کی زیارت کی۔ محققین نے اس کا یہ جواب دیا ہے۔ کہ ادب کے لحاظ سے اس لفظ کا استعمال کو

ہے۔ اصل زیارت مکروہ نہیں۔ کیونکہ قبر نبوی کی زیارت افضل اعمال اور اجل قربات سے ہے۔ جو زائرین کو رب ذوالجلال کے عتبہ علیہ تک پہنچاتی ہے۔ اور کہ زیارت قبر نبوی کی مشروعیت بلا نزاع محل اجماع ہے۔ لہذا امام قسطلانی نے بھی مواہب اللدنیہ میں ایک فصل زیارت قبر نبوی کی بانٹ دی ہے۔ اس کے اقتباسات ناظرین کی خدمت میں پیش کرتا ہوں۔ امام موصوف کہتے ہیں کہ (۱) مسلمانوں کا زیارت قبور کے طبع کیلئے پیش کرتا ہوں۔ امام موصوف کہتے ہیں کہ (۱) مسلمانوں کا زیارت قبور کے استحباب پر اجماع ہے۔ جیسا کہ امام نووی نے بھی بیان کیا ہے۔ مگر اصحاب ظواہر نے اس زیارت کو واجب بتایا ہے۔ اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت بالعموم اور بالخصوص دونوں طرح مطلوب ہے اور اس لئے بھی مطلوب ہے کہ زیارت قبور تنظیم ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظیر واجب ہے (۲) ابن حبیب۔ انکی کا قول ہے کہ قبر نبوی کی زیارت ترک نہ کی جائے۔ اور نہ مسجد نبوی میں نماز۔ اور جو شخص قبر نبوی کی زیارت کا ارادہ کرے۔ وہ ساتھ ہی مسجد نبوی کی زیارت کا اور اس میں نماز پڑھنے کی عہدیت بھی کرے۔ کیونکہ یہ مسجد ان تین مسجدوں میں سے ایک ہے جسکے سوائے اور کسی کی طرف شذرحال جائز نہیں۔ اور ایسا کرنا مالک کے نزدیک افضل ہے۔

(۳) خلیفہ عمر بن عبدالعزیز قاصد کے ہاتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام بھیجا کرتے تھے۔ اس لئے عموم اولہ کے لحاظ سے قبر نبوی کی طرف سرفراحت تقرب ہے۔ اور جو کوئی قبر نبوی کی زیارت کی نذر رکھے۔ اس کے لئے اسکا پورا کرنا واجب ہے۔ جیسا کہ ہمارے اصحاب میں سے ابن کج کی قطعی رائے ہے۔

(۴) قاضی غیاث نے شفا میں بیان کیا ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا۔ اور میں نے عرض کی یا رسول اللہ یہ سب لوگ آپ کی خدمت میں آتے ہیں۔ اور سلام کہتے ہیں کیا آپ انکی سلام کو سمجھتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا۔ کہ ہاں۔ بلکہ میں انکی سلام کا جواب دیتا

ہوں۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ نبیوں کی دائمی زندگی معلوم و ثابت ہے۔ اور ہمارے
 بنی علیہ الصلوٰۃ ان سب سے افضل ہے۔ اور جب صورت یہ ہے تو پھر یہ ضروری ہے
 کہ رسول اللہ صلعم کی حیات تمام نبیوں کی حیات سے اتم و اکمل ہو۔ اگر کوئی مستقیم الطبع
 اور ناقص الفہم شخص یہ کہہ دے کہ اگر آپ کی حیات دائمی ثابت ہے۔ تو پھر روح کا کیا معنی
 ہے۔ جیسا کہ آپ نے فرمایا ہے۔ کہ اللہ علی روحی اس کا جواب کئی طرح سے دیا
 جاسکتا ہے۔ ایک یہ کہ چونکہ جواب سلام آپ کی طرف سے دائمی ہے۔ دوسرے یہ آپ کی دائمی
 حیات کا اعلان ہے۔ حیات کی صفت رد سلام کیلئے لازم ہے۔ اور لازم کا وجود لازم
 کے وقت یا لزوم لزوم کے وقت ضروری ہے۔ اس لئے حیات کی صفت ہمیشہ
 کیلئے ثابت ہے۔ کیونکہ حیات کے لزوم کا لزوم ہمیشہ کے لئے ثابت ہے۔ اور
 یہ عبارت اظہار مقصود میں حاد و بیانی کی قسم سے ہے۔ دوسرے یہ کہ رد روحی
 خاص توجہ اور روحانی التفات ہے۔ جو نبی صلعم کے حضور سے عالم دنیا اور قوا لب
 اجسا و کی طرف منقطع ہوتی۔ اور دائرہ بشر کی طرف اترتی ہے۔ تا آنکہ اس مقام
 میں رد سلام واقع ہوتا ہے۔ یہ توجہ عام اور بیع ہے۔ حتیٰ کہ مسلمان ایک لمحہ میں
 اگر کٹر و دل بھی ہوں جب بھی یہ توجہ اور التفات انکو شامل کرتی ہے میرے پاس
 ایسی عبارت نہیں جس سے میں اس مضمون کو بیان کر سکوں۔ اُسے کیا ہی عمدہ سوال
 کیا جسے یہ پوچھا کہ نبی صلعم ان واحد میں مشارق و مغارب سے سلام کرنے والوں
 کو کس طرح جواب دیتے ہیں جواب دینے والے نے ابوطیب کا یہ شعر پڑھا۔

كالشمس في وسط السماء ونورها

يدشئ البلاد مشارقاً ومغرباً

ترجمہ۔ وہ آسمان کے وسط میں آفتاب کی مانند ہیں اور ان کا نور مشارق و مغارب
 کے تمام شہروں پر پھیلا ہوا ہے۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ برزخ میں رسول اللہ صلعم

کا حال ملائکہ کے حال سے افضل و اکمل ہے۔ وعزائیل علیہ السلام ان واحد میں لا کھول
 روح قبض کر لیتے ہیں۔ لیکن انکو ایک روح کا قبض کرنا دوسرے روح کے قبض
 کرنے سے باز نہیں رکھتا۔ اور وہ بایں ہمہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اور تسبیح و تقدیس
 میں بھی مشغول رہتے ہیں۔ اسی طرح ہمارے نبی صلعم زندہ ہیں۔ آپ نماز پڑھتے
 ہیں اور اپنے پروردگار کی عبادت کرتے ہیں۔ اور ساتھ ہی مشاہدہ بھی ہیں۔ انما کہتے
 اور اللہ تعالیٰ کے حضور میں خطاب کے سماع سے لذت آٹھارتے ہیں۔

(۵) دارمی نے سعید بن عزیٰ سے یہ روایت کی ہے کہ ایام الحرقہ میں جبکہ یزید بن
 معاویہ کے عہد حکومت میں مدینہ تاراج کیا گیا۔ اور صحابہ تابعین کو تہ تیغ کیا گیا۔ مسجد
 نبوی میں اذان نہ ہوتی تھی سعید بن المسیب مسجد نبوی میں ہی پڑے رہے۔ مگر ان کو نماز
 کا وقت معلوم نہ ہوتا تھا حتیٰ کہ وہ قبر نبوی سے کچھ بھٹنا ہٹ سکتے تھے۔ ابن حبان راوی
 ابن ابی انالیہ نے یہ بھی اپنا ذکر کیا ہے۔ کہ سعید بن المسیب کا بیان ہے۔ کہ جب نماز ظہر
 کا وقت آیا۔ تو میں نے قبر سے اذان کی آواز سنی۔ اور میں نے دو رکعتیں پڑھیں پھر
 میں نے اقامت سنی اور ظہر کی نماز پڑھی۔ اسی طرح ہر نماز کیلئے اذان اور اقامت قبر
 مقدس سے ہوتی رہی۔ حتیٰ کہ یہ تین دن قتل و غارت کے گزر گئے۔ یہ اس کے علاوہ
 رسول اللہ صلعم و زیارت قبور کیلئے شدید حال جائز قرار دیتے ہیں۔ زکریہ ابن عبد اللہ
 صحابی کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلعم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ اگر میں بھی بن کر یا
 کی قبر پہنچا تا تو میں انکی زیارت کرتا۔ حضرت بلالؓ کہتے ہیں کہ میں نے نبی
 صلعم کو خواب میں دیکھا۔ آپ نے فرمایا۔ اے بلال کیا ابھی وہ وقت نہیں آیا کہ تم ہماری
 زیارت کیلئے آؤ۔ صبح کو حضرت بلال نہایت رنج کی حالت میں بیدار ہوئے اور مدینہ

لہ مؤارب اللہ جلد ۲۔ فضل زیارت قبر نبوی مشکوٰۃ باب الکرامات۔ ۱۔ اسد الغابہ مذکرہ

ذکرہ ابن عبد اللہ۔ ۱۔ اسد الغابہ۔ مذکرہ حضرت بلال مودن۔

کی طرف چل دیئے۔ اور بنی صلعم کی قبر اقدس پر حاضر ہوئے۔ اور قبر اطہر پر منہ رکھ کر دو گنگے لے بلالؓ ان دونوں شام میں تھے۔ رسول اللہ صلعم خود آپ کو شدہ رحال کا اور اپنی نایاب کا حکم دیتے تھے۔ ان حالات کی موجودگی میں یہ کتنا کہ قبر نبوی کی زیارت کیلئے شدہ رحال حرام ہے۔ معقولیت سے کوسوں دور ہے۔ اور وہ صریحی طور ٹوٹے میں ہیں۔ جن کا یہ خیال ہے۔ کہ قبر نبوی کی زیارت کیلئے سفر کرنا حرام ہے۔ قاضی غیاض شاہ شفافیں قبر نبوی کی زیارت کا ایک جداگانہ باب باندھا ہے۔ اس باب کے کچھ اقتباسات ہدیہ ناظرین کرتا ہوں۔

دائم قبر نبوی کی زیارت سنی مسلمین میں سے ایک سنت ہے جس پر سب کا اتفاق ہے (۲) وفاقینی کی روایت ابن عمرؓ سے ہے رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کیلئے میری شفاعت واجب ہوئی۔ حضرت انس بن مالک سے روایت ہے۔ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جس نے مدینہ میں ثواب کی نیت سے میری زیارت کی وہ میری ہمسائیگی میں ہے۔ اور میں قیامت کے روز اس کا شفیق ہوں گا ایک اور حدیث میں ہے۔ کہ جس نے میری وفات کے بعد میری زیارت کی اس نے گویا میری زندگی میں میری زیارت کی ہے۔

(۳) احمد بن ابراہیم فقیہ کا قول ہے۔ کہ حج کرنے والوں کا ہمیشہ یہ دستور رہا ہے۔ کہ وہ مدینہ میں سے گزرتے مسجد نبوی میں نماز کا قصد کرتے۔ اور رسول اللہ صلعم کے روضہ۔ ممبر قبر۔ جائے جلوس۔ اُنکے ہاتھ کی چھوٹی ہوئی چیزوں۔ لنگے پاؤں کے لگنے کے مقامات اور اس ستون کے دیکھنے سے تبرک لیتے ہیں۔ جسکے ساتھ آپ سہارا لیتے جسکے نزدیک جبرائیل آپکے پاس وحی لیکر آتے تھے۔

(۴) نافع کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ قبر کے پاس سلام کیا کرتے تھے۔ میں نے انکو سو یا بلکہ لے اسماء بنت ابی بکرؓ سے سنا ہے۔ اس حدیث کے متعلق دیکھو مقالات علامہ سیوطیؒ انکی کتاب شفا الشام میں ملے ان میں بھی ذکر ہے۔ دیکھو تہذیب حدیث ص ۳۹۳۔ فضل۔ حق زیارت قبر صلعم۔

اس سے بھی زیادہ بار قبر پر آتے دیکھا۔

(۵) مالک کہتے ہیں۔ کہ کتاب محمد میں ہے کہ جب کوئی مدینہ کے اندر آئے یا باہر جائے۔ تو بنی صلعم پر سلام کہے۔ محمد یہ بھی کہتے ہیں کہ جب کوئی مدینہ سے نکلے تو آخر وقت قبر پر ٹھہرے۔ یا جب مدینہ میں آئے۔ تو پہلے قبر پر ٹھہرے۔

(۶) مالک مسبوط میں لکھتے ہیں کہ جو کوئی مدینہ والوں میں سے مسجد میں داخل ہو۔ یا مسجد سے نکلے تو اس کیلئے قبر پر ٹھہرنا لازم نہیں۔ یہ وجوب وقوف صرف مسافروں کیلئے ہے۔ مسبوط میں ہی مالک کا یہ قول ہے۔ کہ جو کوئی سفر سے آئے یا سفر کو نکلے اس کیلئے قبر پر ٹھہرنے رسول اللہ صلعم پر درود پڑھنے اور ابو بکر و عمرؓ کیلئے دعا کرنے میں کوئی قباحت نہیں۔

(۷) مالک کہتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطابؓ مسجد میں آواز سنی پس آپ نے آواز دینے والے کو بلایا۔ اور اس سے پوچھا کہ تم کن میں سے ہو۔ وہ بولا کہ میں قبیلہ ثقیف سے ہوں آپ نے کہا کہ اگر تو ان دو قبیلوں مدینہ و طائف سے ہوتا۔ تو میں تمکو تادیب کرتا۔ کیونکہ ہماری اس مسجد میں آواز بلند نہیں کی جاتی۔

(۸) اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ جناب رسول اللہ صلعم کی قبر کا مقام زمین کے تمام مقامات سے افضل ہے۔ الفاظ عربی کے یہ ہیں۔ ولا خلاف از موضع قبور افضل بقاع الارض۔ لے امام مالک کی طرف ایک مشہور حکایت شفا میں مذکور کی گئی ہے۔ اور وہ یہ ہے۔ کہ امیر المومنین ابو جعفر منصورؒ نے امام مالک سے مسجد نبوی میں مناظرہ کیا۔ امام مالک نے ابو جعفر سے کہا کہ لے امیر المومنین اس مسجد میں آواز بلند نہ کیجئے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قوم کو تادیب کی ہے۔ اور یہ کہا ہے کہ تم نبی کی آواز سے اونچی آواز نہ نکالو۔ الایہ۔ اور ایک جماعت کی تعریف کی ہے۔ اور کہا

لے ان اقباہ کیلئے دیکھو شفا قاضی عیاض ص ۶۸ تا ۷۸

ہے کہ جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنی آوازیں بچی رکھتے ہیں۔ آلا یہ۔ اور ایک جماعت کی مذمت کی ہے۔ اور کہا ہے کہ جو لوگ تجھے بلاتے ہیں آلا یہ۔ اور بالتحقیق پانچ مرتبہ بعد وفات ایسی ہی ہے جیسی کہ ان کی زندگی میں تھی۔ یہ سن کر ابو جعفر دہسٹا چڑ گیا۔ اور اس نے کہا اے ابو عبد اللہ کیا میں قبلہ کی طرف منہ کر کے دعا کروں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منہ کروں۔ امام مالکؒ نے جواب دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیوں روگردانی کرتے ہو۔ درحالیہ کہ آپ قیامت کے دن تمہارا اور تمہارے باپ آدم علیہ السلام کا اس کی طرف وسیلہ ہونگے۔ بلکہ آپ کی طرف منہ کرو اور آپ کی شفاعت طلب کرو۔ خدا یہ شفاعت قبول کریگا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے۔ ولوانتم اذ ظلموا وانفسم جاؤک فاستغفروا للہ واستغفر لکم الرسول لوجودوا اللہ توابا رحیما۔ اس روایت پر شیخ ابن تیمیہ نے جرح و قدح کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ حکایت منقطع ہے۔ کیونکہ محمد بن حمید رازی نے مالکؒ کو نہیں پایا خصوصاً ابو جعفر منصور کے زمانے میں۔ کیونکہ ابو جعفر نے سہ ماہ میں مکہ میں وفات پائی اور مالکؒ ۹۷ھ میں اور ابن حمید ۱۰۸ھ میں فوت ہوئے۔ محمد بن حمید کبھی وطن سے باہر نہیں گئے۔ اور جب طلب علم کیلئے نکلے تو ابھی عمر کے ہو چکے تھے۔ مزید براں یہ کہ اکثر اہل حدیث کے نزدیک وہ ضعیف ہیں۔ ابوزرعہ اور ابن داؤد نے انہیں جھوٹا بتایا ہے۔ صالح بن محمد اسدی کہا کرتے تھے۔ کہ میں نے محمد بن حمید سے زیادہ کسی کو اس پر جرمی اور ذمہ باقی میں۔ ہر نہیں دیکھا۔ یعقوب بن شیبہ کی رائے ہے کہ وہ سخت متکبر و بیشین بیان کرتا ہے۔ نسائی کا قول ہے کہ ثقہ نہیں ابن حبان کہتے ہیں کہ ثقافت سے الگ ہو کر مقلوبات روایت کرتا ہے۔ امام مالک سے موطا کے سب سے آخری راوی ابو مصعب ہیں۔ جو ۱۰۸ھ میں فوت ہوئے۔

اور سب سے آخری روایت کرنے والے احمد بن اسماعیل سہمی ہیں۔ جو ۹۷ھ ہجری میں فوت ہوئے۔ ان میں سے کسی نے بھی یہ حکایت بیان نہیں کی پھر اسناد میں ایسے لوگ موجود ہیں جن کی حالت مجہول ہے۔ امام مالک کے مشہور اصحاب میں سے کسی نے بھی یہ حکایت بیان نہیں کی۔ ابن حمید اگر اسناد سے روایت کریں تو بھی اہل حدیث کے نزدیک متعین ہیں۔ پھر اگر مرسل روایت بیان کریں۔ تو ظاہر ہے کہ ان کی روایت کس درجہ کی ہوگی البتہ اس میں کچھ شک نہیں۔ کہ فن رجال کے اکثر ماہرین نے محمد بن حمید رازی کی مذمت کی ہے۔ ان کی آرا کا خلاصہ درج ذیل ہے۔
 یعقوب بن شیبہ۔ محمد بن حمید منکر حدیثیں بیان کرتا ہے۔
 امام بخاری۔ ابن حمید کی حدیث میں نظر ہے۔
 حرجانی۔ ردی المذہب غیر ثقہ ہے۔

صالح بن محمد اسدی۔ ابن حمید اوروں سے حدیثیں سنتا ہے۔ اور ایک کی حدیث دوسرے کی طرف منسوب کر کے بیان کرتا ہے۔ یعنی مقلوب حدیثیں بیان کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ پر بڑا جرمی ہے۔ میں نے کسی کو بھی ایسا نہیں دیکھا جو مقلندہ کی کیساقتہ جھوٹ بیان کرنے والا ہو۔ بجز سلیمان اور محمد بن حمید کے ابو نعیم بن عبدی۔ ایک جماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ ابن حمید حدیث میں سخت ضعیف ہے۔

ابو العباس بن سعید۔ داؤد بن یحییٰ سے میں نے سنا ہے کہ ابو حاتم پہلے اس سے روایت کرتا تھا۔ پھر اس نے اسے ترک کر دیا۔
 ابن حداث۔ واللہ وہ جھوٹ بیان کرتا ہے۔
 بیہقی۔ امام الاثر ابن خزمیہ ابن حمید سے روایت نہ کرتے تھے۔

بعض ماہران فن نے اسکی مذمت نہیں کی ہے۔ انکی آراء یہ ہیں۔ ابن ابی خنیتمہ۔ ابن معین نے کہا ہے کہ ابن حمید ثقہ ہے۔ اسکی روایت میں کوئی قباحت نہیں۔ علی بن الحسین بن الحنفیہ ابن معین کی رائے ہے کہ ابن حمید ثقہ ہے۔ ابو حاتم مازنی ہم نے ابن حمید میں سوائے خوبی کے اور کچھ نہیں دیکھا علیہ درست ہے کہ امام مالک کی وفات ۹۷ھ ہجری میں ہوئی۔ جیسا کہ تہذیب التہذیب میں بھی ہے۔ یہ بھی درست ہے۔ کہ ابو جعفر منصور نے ۱۵۷ھ ہجری میں وفات پائی۔ اس لئے یہ بات صاف ہے۔ کہ ابن حمید نے یہ مناظرہ امام مالک اور منصور کا اپنے کانوں نہ سنا ہوگا۔ ابھی تو یہ روایت مرسل معلوم ہوتی ہے۔ محمد بن حمید سے ابو داؤد۔ ترمذی۔ ابن ماجہ احمد بن حنبل۔ یحییٰ بن معین۔ عبد اللہ بن عبد الصمد۔ بن ابی حذریش محمد بن اسحق صافلی محمد بن یحییٰ وہلی۔ صالح بن محمد ساری۔ محمد بن جریر طبری۔ عبد اللہ بن احمد بن حنبل جیسے بلند مرتبہ لوگوں نے حدیثیں روایت کی ہیں۔ ان تمام حالات کو مد نظر رکھکر یہ کہا جاتا ہے۔ کہ ابن حمید نے یہ روایت مرسل بیان کی ہو۔ مگر بات یہ ہے۔ کہ جو کچھ اس قصے میں بیان بیان کیا گیا ہے۔ وہ اصولاً درست ہے۔ سوائے قبر نبوی کی طرف رخ کرتے کے معاملہ کے جس میں اختلاف ہے مثلاً امام مالک نے منصور کو روکا کہ مسی نبوی میں آواز بلند نہ کیجئے اور لیا کہ نابالک درست تھا۔ جیسا کہ اوپر حضرت عمرؓ والے معاملے میں بیان کیا گیا ہے۔ اس میں کچھ شک نہیں۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت و حرمت بعد وفات بھی ایسی ہی ہے۔ جیسی کہ آپ کی زندگی میں تھی۔ کیونکہ آپ قیامت تک نبی الرحمتہ اور نبی الامتہ ہیں۔ اور جب قدر فرشتوں نبی کے ہو سکتے ہیں۔ وہ قیامت تک آپ کے متعلق رہینگے۔ جیسا کہ اس پر فصل بحث باب اول میں کی گئی ہے۔ یہ بات بھی درست ہے۔ کہ دعا کے وقت قبر کی طرف منہ کیا جائے۔ درود و سلام

لہ دیکھو تہذیب التہذیب ابن حجر عسقلانی۔ تذکرہ محمد بن حمید رازی۔

بھی ایک دعا ہے۔ اور درود و سلام کے وقت قبر کی طرف منہ کرنا مشروع ہے۔ اور اسی طرح دوسری دعاؤں کے اس حصہ میں بھی جن میں خطاب اور توجہ آپ کی روح اقدس کی طرف ہو۔ اور آپ کی دعا و مدد کا وسیلہ لینا مقصود ہو۔ جیسا کہ نابینا والی مشہور حدیث میں آپ کا تو تسلل لیا گیا۔ رخ آپ کی قبر کی طرف کرنا حرام مطلق نہیں ہو سکتا کیونکہ آپ کی روح دائم و قائم زندہ و موجود ہے۔ اور اس کا تعلق آپ کے جسم اطہر سے بالکل منقطع نہیں ہوا۔ جیسا کہ اس کے متعلق بحث کسی دوسرے مقام پر کی گئی ہے۔ اس میں بھی شک نہیں کہ آپ روز قیامت کو ہر ایک کا حتیٰ کہ ہر ایک نبی کا اور آدم علیہ السلام کا وسیلہ بنینگے۔ یہ بھی درست ہے۔ کہ آپ سے ہر وقت استشفاع جائز ہے۔ اور اللہ تعالیٰ آپ کی شفاعت اب بھی قبول کرتا ہے۔ جیسا کہ نابینا والی حدیث کے متعلق اور دیگر مقامات میں بحث کی گئی ہے۔ یہ حکایت منقطع ہو تو ہو۔ مگر اس میں ذرا بھی شک نہیں کہ جب قدر باتیں اس میں مذکور ہیں۔ وہ قریباً سب از روئے اصول درست معلوم ہوتی ہیں پس شیخ ابن تیمیہ کی جرح و قدح اسناد کے لحاظ سے تو درست ہے۔ مگر حقیقت حال کے لحاظ سے کچھ محذو ش ہے۔ شیخ ابن تیمیہ قبر کی طرف رخ کرنے کے متعلق رقمطراز ہیں۔ کہ سب نے ہی کہا ہے۔ کہ مسجد نبوی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اگر اپنے لئے دعا کا ارادہ ہو۔ تو قبلہ کی طرف رخ کرنا چاہئے۔ نہ کہ آپ کی قبر کی طرف ہاں سلام اور آپ کے لئے دعا کرتے وقت قبر شریف کی طرف رخ کرنا چاہئے۔ یہی قول اکثر علماء مثل مالک (فی أحد الروایتین) شافعی احمد وغیرہ کا ہے۔ اور اصحاب ابو حنیفہ تو سلام کے وقت بھی قبر کی طرف رخ کرنے کو منع کرتے ہیں۔ شیخ ابن تیمیہ اس بات کے مخالف ہیں کہ قبر پر ٹھہر کر اپنے لئے دعا کی جائے۔ لیکن یہاں تو وہ ائمہ کی اس قول پر معترض نہیں ہوتے۔ کہ اپنے لئے دعا قبر نبوی پر ہو سکتی ہے۔ اصولی سوال یہاں رخ کا

لہ دیکھو باب اول فقرہ۔ ۱۷ کتاب الوسیلہ ص ۱۰۹

ہے۔ کہ کیا قبر کی طرف ہونا چاہیے۔ یا قبلہ کی طرف۔ قبلہ کی طرف رخ کرنا اس لئے مناسب ہے تاکہ لوگ آپ کی قبر کی پرستش شروع نہ کر دیں۔ اور اسے معبد نہ بنائیں۔ لیکن اگر ایسا احتمال بالکل موجود نہ ہو جیسا کہ کامل مومنوں کی صورت میں ہے۔ تو پھر قبر کی طرف رخ کرنے میں کوئی قباحت نہیں۔ بالخصوص اس صورت میں جبکہ توجہ رخ کرنے والے کی آپ کی روح اقدس کی طرف ہو۔ نہ کہ عناصر اربعہ کی طرف جس سے قبر نے ترکیب پائی ہے۔ یہ توجہ روح اقدس کی طرف توکل و استشفاع کے ارادہ سے ہے۔ نہ اس خیال سے کہ آنجان جوارح کے بارہ میں فاعل حقیقی رسول میں جو عقیدہ کسی سچے مومن کا نہیں ہو سکتا۔ بات یہ ہے کہ نابینا زلی دعا اب تک مشروع ہے۔ اس کے دو حصے ہیں۔ ایک حصہ میں خطاب اور توجہ رسول اللہ کی طرف ہے۔ اور دوسرے حصے میں حق تعالیٰ کی طرف جس حصے میں خطاب رسول کی طرف ہے۔ اسکے الفاظ یہ ہیں۔ اِنِّیْ تَوَجَّهْتُ بِلَیْلِیْ فِیْ حَاحَتِیْ هَذِهِ لَتَقْفِیْ لِیْ۔ جب قبر نبوی پر اس دعا کے مطابق نبی الرحمتہ کی روح اقدس سے توکل لانا مقصود ہو۔ تو پھر اس حصہ دعا کے پڑھتے اور رسول کو خطاب کرتے وقت رخ قبر کی طرف ہونا مناسب ہے۔ لیکن جب اس توکل کے بعد خطاب حق تعالیٰ سے ہو۔ جیسا کہ دعا کے دوسرے حصے میں صورت ہے۔ تو اس وقت منہ قبلہ کی طرف ہو تو کوئی ہرج نہیں۔ شیخ ابن تیمیہ نے ان دو صورتوں کو غلط ملط کر دیا جو ایک بات اور سن لیجئے۔ دنیا میں دو طرح کے مسلمان ہیں۔ ایک وہ جنکو کشف قبور حاصل ہے۔ دوسرے وہ جنکو ایسا کشف حاصل نہیں۔ اہل کشف جب کسی قبر پر جاتے ہیں۔ تو اہل قبر کی روح ان کے سامنے آجاتی ہے۔ اور ان میں مکالمہ شروع ہو جاتا ہے۔ ہر انسان کے روح کی شکل وہی ہوتی ہے جو اس انسان کی دنیا میں ہوتی ہے۔ کیونکہ رویا میں روحیں انہیں شکلوں میں ملتی ہیں۔ اہل کشف وہی لوگ ہیں جنکی باطنی آنکھیں کھلی ہوں۔ اس کے متعلق شواہد و آثار پہلے باب میں بیان کر دئے گئے ہیں۔ جب اہل قبر کی روح زائر کے

سامنے آجاتی ہے تو پھر زائر کا منہ لازمی طور پر روح کی طرف ہونا چاہیے۔ اس حالت میں جب زائر دعا کرے۔ اور دعائیں نبی کا توکل لے۔ اور نبی صلعم کی روح بھی اسکے سامنے تشریف فرما ہو۔ تو پھر اسے کوئی چارہ نہیں کہ وہ منہ آپ کی طرف کرے۔ ورنہ وہ کون سا عقلمند ہے جو جناب رسول اللہ صلعم کی روح اقدس کو دیکھ کر منہ قبلہ کی طرف کرے اور پشت آپ کی طرف۔ اس لئے خاص الخاص لوگوں کیلئے ابن تیمیہ کا یا کسی اور کا قول سنیں کہ تمہیں ہو سکتا ہے البتہ عوام کیلئے ضروری ہے کہ وہ آئمہ کے بیانات کا لحاظ رکھیں اور اگر ان کے بیانات خصوص کے مطابق ہوں تو ان پر عمل کریں۔ عوام کیلئے دعا کرتے وقت منہ قبلہ کی طرف ہونا غیر مناسب نہیں۔ لیکن اس حصہ دعائیں جس میں وہ توکل لے صلعم سے لیتے ہیں۔ اور خطاب آپ کے کرتے ہیں۔ جیسا کہ نابینا نے کیا تھا۔ منہ قبلہ کی طرف ہونا مناسب ہے۔ شیخ ابن تیمیہ کے اس خیال کی بھی کہ اصحاب حنیفہ سلام کے وقت بھی قبر کی طرف منہ کرنے کو منع کرتے ہیں۔ اصحاب حنیفہ کی طرف سے تردید کی گئی ہے۔ چنانچہ علامہ کمال ابن ہمام کہتے ہیں۔ کہ تہ تشریف کی طرف منہ کرنا قبلہ کی طرف منہ کرنے سے بہتر ہے۔ اور امام ابو حنیفہ کی طرف جو یہ منہ سے کیا گیا ہے۔ کہ استقبال قبلہ بہتر ہے۔ اصحاب حنیفہ کے یہاں مردود ہے۔ کیونکہ خود امام ابو حنیفہ نے اپنی منہ میں ابن عمر سے روایت درج کی ہے۔ کہ قبر کرم کی طرف منہ کرنا اور قبلہ کی طرف پشت کرنا سنت ہے۔ اس لئے ابن تیمیہ کا قول بالاقابل پذیرائی نہیں۔

۶۔ اسکے علاوہ زیارت قبور کیلئے رسول اللہ صلعم کا ایک جداگانہ حکم زور دیا کہ موجود ہے۔ وہ حکم اس حدیث شاذہ حال سے منسوخ نہیں ہوا ہے۔ لے ایسے لوگوں کی بات ہی کچھ اور ہے۔ جیسا کہ حنات المؤمنین سیئات القبرین سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ مشکوٰۃ باب زیارت قبور میں یہ حدیث موجود ہے۔

نہ کہ کھیندا کو دانا اور خوشیاں منانا۔ اس سے مطلق زیارت کی نفی نہیں ہوتی۔ بلکہ نفی اس کی ہوتی ہے۔ کہ وہاں جا کر قبروں کی زیارت کا مقصد نہ بھول جاو۔ اور اسے اہو و لعب کا مقام نہ بناو۔ کیونکہ اس سے آپکی قبر کی بے حرمتی ہوگی۔ اور بجائے فائدہ کے نقصان ہوگا یا عید سے یہ مراد لی جاسکتی ہے۔ کہ قبر نبوی کی زیارت کثرت سے اور متواتر ہے نہ کر۔ کہ مبادا لوگ اسے معبد بنا لیں۔ اور شرک میں پڑ جائیں۔ بہر حال آپکی قبر کی زیارت مفید ہی مفید ہے۔ بشرطیکہ اسے معبد یا عید نہ بنایا جائے۔ جمیع الجہات میں "عید" کی تشریح یوں کی گئی ہے کہ لا تجعلوا زیارة قبری عیداً او قبری مظهر علیہ ای لا تجعلوا الزیارة اصحابکم العید فانہ یوم لہو وسرور و حال الزیارة بخلافہ و کا د اہل الکتاب و قومہم لا غیلا و من ہجر عید الاوتان حتی عید الکاموات اذ ہوا سم من الاعیاد و من عادیة و اغیادہ اذا صاعداۃ لہ و اعتیادہ یودی الی سوء الادب ارتفاع الحشمتہ و یودی قولہ فان صلواتکم تبلیغنی حیث کنتم ای لا تستکفوا المعة و دۃ الی فقد استغنیتم عنہ بالصاۃ علی انتہی لفظ عید کی اس تشریح سے یہ صاف ظاہر ہوتا ہے۔ کہ قبر کو محل سرور و طرب نہ بنایا جائے۔ تاکہ زیارت کا مقصد قوت نہ ہو۔ یا یہ کہ قبر کی زیارت اس کثرت سے نہ ہو کہ اس سے لوگ سو ادب اور ارتقا و حشمت کی طرف چلے جائیں۔ اور بجائے فائدہ کے نقصان اٹھائیں۔ پس آپکی قبر پر خوشی کے دن کا سا اجتماع نہ ہو۔ اور نہ اسے محل سرور و انبساط بنایا جائے۔ اور نہ وہاں آمد و رفت اس کثرت سے ہو کہ آپکی قبر کی بے ادبی ہو۔ اب آپ خود غور کریں۔ کہ اس حدیث سے یہ نتیجہ کہاں نکل سکتا ہے۔ کہ آپکی قبر کی زیارت ممنوع ہے۔ بلکہ اس سے تو یہ مستفاد ہوتا ہے کہ قبر نبوی کی زیارت تو کی جائے مگر اس طرح پر نہ کہ قبر کی بے ادبی ہو۔ اور وہاں غشی کا اظہار ہو۔ میں تفاوت راہ است از کجا تا کجا۔ طبیعتی تو یہاں

لہ دیکھو مرقات۔ متعلق حدیث مذکور۔

کہ کہہ دیا ہے۔ کہ اس حدیث سے مراد کثرت زیارت کی ترغیب دینا ہے تاکہ زیارت سال میں ایک دفعہ نہ ہو۔ جیسا کہ عید سال میں ایک دفعہ ہوتی ہے۔ یہ بہر حال ہم یہ کہہ سکتے ہیں۔ کہ قبر نبوی کی زیارت اس طرح پر نہ کی جائے کہ اس سے سو ادب کا احتمال ہو اور اصل مطلب ہی زیارت کا قوت ہو جائے۔ اگر ان باتوں کا خیال رکھا جائے۔ تو پھر آپکی قبر کی زیارت منع فیض و برکات سے۔ مولا ناجی کیا خوب کہتے ہیں سے

کے بودیارب کہ رو در شرف بیجا کنم کہ بکہ منزل و گہ در مدینہ جا کنم
یا رسول اللہ بسوی خود مرا رہے نا تا فرقی ہر قدم سازم نہ دیدہ پاکم
آرزوے جنت آلمانا و بردل کو دم دل جنتم این بس کہ بر خاک درت ما دم
قبر نبوی کی زیارت کی مشروعیت میں کسی کو کلام نہیں ہو سکتا۔ اگر کلام ہے تو صرف اس بات میں کہ آیا آپکی قبر کی زیارت واجب ہے۔ یا مندوب و سنون۔ کوئی وجہ قرار دیتا ہے۔ اور کوئی سنون۔ یہیں اس بحث میں پڑنے کی ضرورت نہیں۔ ہمارے لئے اسی قدر کافی ہے۔ کہ ایک بنی اور کامل مومن کی قبر کی زیارت میں کونا کون فائدہ مضمر ہیں۔ اور کہ ان فوائد سے مستفاد ہونا صلاحیت والوں کا اولین فرض ہے جو لوگ کمال ایمان کی چاشنی سے لذت آشنا ہیں۔ وہ جانتے ہیں۔ کہ ایک کامل ترین نبی کی قبر کی زیارت تو درکنار ایک کامل مومن کی قبر کی زیارت سے بے شمار فیوض و برکات حاصل ہوتے ہیں۔ جیسا کہ امام رازی کی بھی رائے ہے۔ امام موصوف کہتے ہیں کہ جب کوئی کسی کامل مومن اور قوی النفس انسان کی قبر پر جائے۔ اور وہاں ٹھہرے اور اس کے دل میں کوئی کیفیت پیدا ہو۔ وہ حالیکہ اسے صاحب قبر سے ایک طرح کا تعلق پیدا ہو جائے تو پھر یہ ظاہر ہے کہ اس میت کے نفس کو اس قبر کیساتھ بھی ایک گوند تعلق ہے۔

پس قبر پر جمع ہونے کے سبب سے اس زندہ زائر اور اس فوت شدہ انسان کے ملاقات واقع ہوتی ہے۔ ان دونوں کی مثال دو آئینوں کی سی ہے جو ایک دوسرے کے مقابل ہوں۔ اس طرح ہر ایک کی شعاع دوسرے کی طرف منتقل ہوتی ہو۔ اس زندہ زائر کو جو معارف و براہین علوم کسی - اخلاق فاضلہ خشوع و خضوع و غیرہ میں - ان سے ایک نور چھن کر اس میت انسان کی طرف منعکس ہوتا ہے۔ اور جو علم مشرق و غربت و آثار قدیمہ کا علم اس انسان میت کو حاصل ہوتے ہیں - ان سے نور نکل کر اس زندہ زائر کی طرف آتا ہے۔ اس لحاظ سے یہ زیارت زائر کے لئے فوید عظیم کا باعث بنتی ہے۔ شیخ ابن تیمیہ کے اس قول نے کہ قبر نبوی کی طرف مشدد حال ناجائز ہے۔ اس زلزلے کی اسلامی دنیا میں ایک تہلکہ مچا دیا تھا۔ اور شیخ موصوف پر ان ایام میں اعتراضات کی اس قدر بوجھاڑ ہوئی کہ الامان - چاروں طرف سے ائمہ اربعہ کے تلافی ان پر پڑے۔ اور ان کی خوب خبر لی۔ کیونکہ ان کے اس قول شنیع سے شان رسالت کے انکار کی بو آتی تھی۔ قبر نبوی کی زیارت باتفاق مذاہب اربعہ مستحب بلکہ مسنون ہے اور اس سے کسی کو بھی انکار نہیں۔ اختلاف اگر ہے تو وجوب میں ہے۔ جمہور فقہاء کا میلان ندب اور قرب وجوب کی طرف ہے۔ چنانچہ امام ابن ہمام مصنف فتح القدیر کہتے ہیں کہ ہمارے اساتذہ کی رائے میں قبر نبوی کی زیارت افضل مندوبات ہے۔ قاضی القضاۃ عبد الرحمن شرح ملتقی البحر میں لکھتے ہیں کہ زیارت احسن مندوبات سے ہے۔ بلکہ واجب کے قریب ہے مصنف شرح مختار کا قول ہے کہ زیارت وجوب کے نزدیک ہے۔ علامہ حسن مصنف نور الایضاح کی رائے ہے کہ قبر نبوی کی زیارت افضل عبادات اور احسن مستحبات سے ہے۔ بلکہ واجب کے قریب ہے۔ علامہ عبد النبی سنن الہمدی میں لکھتے ہیں کہ زیارت قبر نبوی مسلمانوں کی سنتوں میں سے ایک سنت ہے جس پر علماء دین کا اجماع ہے۔ کرمانی کی رائے میں بھی زیارت

مندوب ہے۔ اور واجب کے قریب ہے۔ بعض محققین شافعیہ کی بھی وہی رائے ہے جو اصحاب حنفیہ کی ہے۔ علامہ سمہودی وفار الوفا میں لکھتے ہیں کہ قبر نبوی کی زیارت افضل مستحبات سے ہے۔ بلکہ واجب کے قریب ہے۔ اور کہ یہی رائے مالکیوں اور حنبلیوں کی ہے۔ قاضی غیاض کی رائے میں بھی زیارت قبر نبوی ایک ایسی سنت ہے جس پر امت کا اجماع ہے۔ علامہ ابن حجر مکی و منظم میں لکھتے ہیں کہ اس امر میں اختلاف ہے کہ زیارت قبر نبوی واجب ہے۔ یا مندوب۔ اور کہ بعض کہتے ہیں کہ واجب ہے۔ کہ قسطلانی مواہب اللدنیہ میں لکھتے ہیں کہ قبر نبوی کی زیارت اعظم قربات اور رجبی طاعات سے ہے۔ بلکہ اعلیٰ درجات کیلئے سبیل ہے۔ اور کہ جو شخص ایسا اعتقاد نہ رکھے۔ اچھے اسلام کی سی اپنی گردن سے نکال دی۔ اور اس نے اشد و بیول اور علماء عظام کی جماعت کی مخالفت کی ان تمام آراء کا خلاصہ یہ ہوا کہ قبر نبوی کی زیارت کم از کم مندوب ہے۔ جو حدیثیں قبر نبوی کی زیارت کے متعلق آئی ہیں۔ ان پر اور اس امر پر کہ کیا زیارت قبر نبوی مندوب ہے۔ یا کہ واجب بحث کرنے کے لئے یہاں گنجائش نہیں۔ اگر موقع ملا تو اسے علیحدہ کتاب کی شکل میں شائع کیا جائیگا۔

۷۔ تقاریر بالا سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جناب رسول اللہ صلعم کی دعا کے بغیر مومنین اور مومنات فرورہ پاک نہیں ہو سکتے۔ اور نہ وہ انفرادی طور کسی اعلیٰ درجے پر پونچ سکتے ہیں۔ یہ بات بھی اور پر ثبات ہو چکی ہے کہ آپ کی روح اطہر سے ہر وقت دعا و استغفار و تضرع کی استدعا ہو سکتی ہے۔ یہ استدعا آپ تک ضرور پہنچتی ہے۔ کیونکہ یہ دعا اعمال سے ہے۔ اور اعمال امتیوں کے آپ پر پیش ہوتے رہتے ہیں۔ جیسا کہ اوپر بیان کر دیا گیا ہے۔ جب اعمال امتیوں کے آپ پر پیش ہوتے ہیں۔ تو آپ امتیوں کے درود و سلام اور استدعا دعا سے بھی واقف ہوتے

۸۔ دیکھو باب دوم - حصہ آخری - فقرہ ۲۲ -

ہیں۔ استدعا دعا کی قبولیت چند باتوں سے مندرجہ ہے۔ ایک تو استدعا کے وقت اور نیچے درود و سلام ہونا چاہئے۔ ابو داؤد اور ترمذی میں ہے۔ کہ جب کئی آدمی سے نماز پڑھے۔ تو پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے۔ پھر نبی صلعم پر درود بھیجے۔ دعا کرے جیسی کہ چاہئے۔ شفا میں ہے کہ دو درودوں کے درمیان دعا کا قبول نہیں ہوتی۔ یہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا پڑھنے کا نتیجہ یہ ہوگا۔ کہ حق تعالیٰ اس کی طرف توجہ ہوگا۔ اور اس کی دعا کو سنیگا۔ جب وہ درود و سلام رسول پر بھیجیگا۔ تو حق تعالیٰ کی توجہ اور بھی زیادہ مبذول ہوگی۔ کیونکہ سنتہ اللہ یہ ہے کہ جو کوئی رسول پر ایک دفعہ صلوٰۃ و سلام بھیجتا ہے۔ اللہ اس پر دس دفعہ صلوٰۃ و سلام بھیجتا ہے۔ جیسا کہ ابو داؤد کی روایت میں ہے۔ اسکے بعد وہ سائل جہاں کہیں بھی ہو اپنی استدعا دعا کی رسول اللہ صلعم کے حضور میں پیش کرتا ہے۔ اور عرض کرتا ہے کہ میرے لئے دعا مغفرت و رحمت کئی جائے۔ حق تعالیٰ اس استدعا کو مستجاب ہے۔ اور ساتھ ہی اس حمد و ثنا کو بھی مستجاب ہے۔ اور پھر درود و سلام کا جو اب بھی دس دس بار دیتا جاتا ہے۔ اسکے ساتھ درود و سلام بھیجنے والے کی درود و سلام فرشتوں کے ذریعہ سے آپ کی روح اقدس کے سامنے بھی پیش ہوتی ہے۔ اور آپ خود بھی اس درود و سلام کا جواب درود و سلام سے دیتے ہیں۔ اسکے علاوہ امت کے تمام اعمال وقتاً فوقتاً حضور کی خدمت میں پیش ہوتے ہیں۔ اور اس سلسلہ میں دعا کی یہ استدعا بھی پیش ہوتی ہے۔ اب فرمائیے کہ اگر ایسی استدعا کے پیش کرنے میں تمام آداب و احوال کا لحاظ رکھا گیا ہو۔ اور اگر وہ دعا مستند عیبہ واجبی ہو۔ تو پھر کون سی بات اس استدعا کو قبولیت سے باز رکھ

١٥ منتخب جلد ٢ - ص ٢٥٠ - ١٥ شقائق مني غياض جلد ٢ - ص ١٥٥ - ١٥ ايام زينك يا محمد ان لا يصل
 عليك احد من اهل بيتك الا بدلت عليه عشرا ولا يكلم عليك احد من اهل بيتك الا بدلت عليه عشرا
 ابوداؤد باب الفصل في الصلوة على النبي وسلم جلد ٢ - ص ٢١١ - ٢١١ بفضل التسليم على النبي وسلم جلد ٢ - ص ٢١١

سکتی ہے۔ بالخصوص جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب ذاتی یہی ہے کہ وہ اپنی امت
 کے افراد کیلئے استغفار و توبہ کی دعا کرتے رہیں۔ ایسی استدعا حضور کی قبر کے
 سامنے بھی ہو سکتی ہے۔ اور دوسرے مقامات پر بھی۔ کیونکہ آپ کی روح ہر حال میں
 زندہ ہے۔ اور اُسے چشم زدن میں ہر جگہ پونچنے کی قدرت حاصل ہے۔ جیسا کہ باب
 اول میں بیان کیا جا چکا ہے۔ صحیح حدیثوں میں ہے کہ جب کسی مومن یا کافر کو دفن
 کرتے ہیں اور منکر مکیہ اگر سوال کرتے ہیں۔ تو اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح
 اقدس آ موجود ہوتی ہے۔ چنانچہ فرشتے اس وقت کہتے ہیں۔ ما کنت تقول فی هذا الجمل
 یہ الفاظ صحیح بخاری صحیح مسلم جامع ترمذی۔ مسند احمد و سنن ابوداؤد کی حدیثوں میں
 آئے ہیں یہ جب لفظاً هذا حقیقی معنی میں لیا جائے بلکہ تو پھر اس کا مطلب یہ ہے کہ
 آپ کی روح ہر مومن اور ہر کافر کے سامنے سوال کی وقت آ موجود ہوتی ہے جس طرح کہ ملک
 الموت کو یہ غیر معمولی قوت حاصل ہے کہ وہ ہر مرنے والے کی جان قبض کرنے کے
 وقت آ موجود ہوتا ہے۔ اسی طرح روح نبوی کو یہ غیر معمولی قوت حاصل ہے کہ وہ ہر
 مومن اور ہر کافر کے سامنے سوال کی وقت آ موجود ہوتی ہے۔ بلکہ روح نبوی کو ملائکہ
 سے بھی بہت زیادہ قوت حاصل ہے۔ کیونکہ آپ فخر اولین و آخرین بلکہ فخر
 کائنات ہیں۔ ملائکہ کو کائنات میں ایک خاص قسم کا تصرف حاصل ہے جیسا کہ
 باب اول میں بیان کیا گیا ہے۔ اسی طرح خاتم النبیین کی روح کو بھی کائنات میں ایک
 خاص قسم کا تصرف حاصل ہے۔ جیسا کہ حدیث انما انا قاسم واللہ یعطی سے ظاہر
 ہوتا ہے۔ جو جو کام خیر و صلاح کے فرشتے اور دیگر آسمانی مومنین کا کبر میں سر انجام
 ملے شکوہ بات اثبات عذاب قبر۔ یہ حقیقی معنی سے عدول کیلئے کوئی قرینہ صارف موجود ہونا چاہئے۔ جو یہاں
 نہ ہو۔ اسلئے ہذا کا معنی حقیقی لیتا مناسبتاً بلکہ بالکل کتاب ہذا فقرہ ۱۱۔ کلمہ مشکوٰۃ کتاب العلم

کو پہنچاتے ہیں۔ اُن میں قاسم علی الاطلاق کا لائق لازمی طور ہوتا ہے۔ کوئی فرشتہ کوئی ولی نہ کوئی ابدال کوئی مجدد کا میناں عالم میں کوئی تصرف نہیں کر سکتا جب تک کہ قاسم مطلق یعنی تصرفات غیر کارب الارباب اور عطیات صلاح کا واسطہ الا واسطہ منظور می نہ ہے۔ صحیحین کی ایک مشہور حدیث ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے جو اربع الکلم کیساتھ سبوت کیا گیا۔ مجھے رب سے مدد دی گئی۔ اور میں نے خواب کی بات میں دیکھا کہ میرے پاس دنیا کے خزانے لائے گئے۔ اور میرے ہاتھ میں رکھ دیئے گئے یہ حدیث بھی ادھر کی حدیث کی موید ہے۔ ان دونوں کو ملا کر پڑھنے اور خاتوا الدین اور وصیہ للعالمین کے مضمون کو زیر نظر رکھنے سے یہ بات واضح ہوتی ہے۔ کہ آپکی روح عظمیٰ کی حالت حیات و ممات میں ایک جیسی ہے۔ بلکہ آپکی برزخی حیات دنیاوی حیات سے بھی اتم و اکمل ہے۔ جیسا کہ ہر ایک روح کی برزخی حیات اتم و اکمل ہوتی ہے۔ دنیا میں جو کچھ بھی خیر و صلاح سے سرانجام کو پونچتا ہے۔ وہ حق تعالیٰ کے عطیات سے ہیں۔ خواہ وہ عطیہ زندوں سے متعلق ہو۔ خواہ مردوں سے۔ خواہ فرشتوں سے خواہ آسمان سے خواہ زمین سے خواہ کسی اور سے۔ جس جس شے سے عطیہ حق کا تعلق ہے۔ اُس اُس شے سے قاسمیت رسول کا بھی تعلق ہے۔ پس عالم صلاح و خیر میں جو کچھ پیدا دیا جاتا اور وقوع میں آتا ہے۔ وہ آپکی صفت قاسمیت کو سلط کے بغیر وقوع میں نہیں آتا۔ جو احکام تصرفات و واقعات عالم خیر کے عرش اللہ سے صادر ہوتے ہیں۔ وہ پہلے اس اصول کے مطابق دیوان رسالت میں پہنچتے ہیں۔ اور پھر اسکے بعد وہ تصرفات کے موکل کے ذریعہ عالم ظہور میں آتے ہیں۔ اس سے رسالت کبریٰ کی شان ظاہر ہے۔ ان حکام کے جاری کرنے کیلئے فرشتے۔ خلیفے۔ مجدد و ابدال عصاب۔ اوتاد۔ اقطاب۔ اختیار و غیرہ متعین ہیں۔ وہ ان کے متعلق اپنا اپنا فرض ادا کرتے ہیں۔

۱۔ مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین۔

ادا کرتے رہتے ہیں۔ یہ نظام حکومت و تصرف آپکی روح عظمیٰ و کبریٰ سے متعلق ہے۔ یہ ابتداء آفرینش سے ہے۔ اور انتہائے آفرینش تک رہیگا۔ پس حق تعالیٰ کے احکام خیر کا اجرا نے رسول اعظم کی روح اقدس کے قبضہ اقتدار میں ہے۔ اس بحث پر خواجہ اجیری علیہ الرحمۃ شکر آفرینی کا حق خوب ادا کرتے ہیں۔

حکیم سلطان جہانی حکم و فرمان است
حاجی اندریا عاشق و معشوق نیست

از گزند حاجب ہمدید و رباں فارغیم
ما چنان سلیم و از قیساں فارغیم

اس مرتبہ عظیم اس تصرف علیا کے سبب جو روح نبوی کو کائنات عام میں حاصل ہے ہزاروں فرشتے آپکی قبر مقدس کے گرد موجود رہتے ہیں۔ واری میں ہے۔ کہ ایک دفعہ حبیب حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوئے وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات چل پڑی۔ کہ بے کما کہ کوئی دن ایسا نہیں جبکہ ستر ہزار فرشتے نیچے نہ اُتریں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کو گھیر کر اپنے پر نہ باریں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوات نہ بھیجتے رہیں۔ جب شام ہوتی ہے تو یہ اوپر چلے جاتے ہیں۔ اور اسی قدر اور نیچے اتر آتے ہیں۔ اور وہ بھی اسی طرح کرتے ہیں۔ یہ کیفیت اس وقت تک جاری رہیگی جب تک کہ آپکی قبر حشر کے دن نہ کھلیگی۔ اس وقت آپ قبر سے باہر تشریف لائینگے۔ درحالیکہ ستر ہزار فرشتے آپ کو گھیرے ہوئے ہونگے اس سے آپکی قبر کی فضیلت و برتری دیگر مقامات پر ظاہر ہے۔ ایسے مقام پر ہزاروں فرشتوں کی موجودگی میں اپنے لئے دعا مانگنا واقعی سبب قبولیت ہے۔ جیسا کہ امام حسن بصری رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے یہ ۸۔ شیخ ابن تیمیہ کنیاں ہے کہ آپکی حیات میں آپ کے پیچھے نماز پڑھنا افضل ترین عمل تھا لیکن وفات کے بعد جائز نہیں۔ کہ آپکی قبر کے پیچھے نماز پڑھی جائے۔

۱۔ مشکوٰۃ باب الکرامات ۱۷ حصہ حصین اماکن اجابت ص ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰

فرشتے بھی قبر نبوی پر درود پڑھتے ہیں۔ انکی آمد وقت قبر نبوی پر جاری ہے۔

زندگی میں آپ سے استدعا ہو سکتی تھی کہ حکم دیں فیصلہ صادر کریں۔ لیکن اب
وصال کے بعد یہ روانہ نہیں۔ امام مالک وغیرہ علماء نے تو یہاں تک کہہ دیا ہے
کہ یہ کہنا بھی مکروہ ہے کہ میں نے قبر نبوی کی زیارت کی۔ کیونکہ یہ لفظ وارد
نہیں ہے۔ اس سے اکثر بڑی زیارت مراد لی جاتی ہے جو شرک کی قسم سے ہر
مثلاً اس ارادہ سے قبر کی زیارت کی جائے کہ خود اہل قبر سے دعا کی جائے۔ یا اسکے
پاس دعا کو افضل سمجھا جائے۔ اے اس عبارت سے قبل کی باتیں باقی جاتی ہیں۔
اول۔ یہ کہنا بھی مکروہ ہے کہ میں نے قبر نبوی کی زیارت کی۔

دویم۔ اس ارادہ سے قبر کی زیارت کرنا کہ اہل قبر سے دعا کی جائے۔ یا اس کے
واسطے سے دعا کی جائے۔ یا اسکے پاس دعا کو افضل سمجھا جائے۔ شرک کی قسم
سے ہے۔

سویچ۔ اب آپ سے نہیں کہہ سکتے۔ کہ اس بارہ میں حکم صادر کریں۔ فیصلہ دیں
اگر آپ کی زندگی میں ایسا ہوتا تھا۔ امر اول کے متعلق اس قدر کہنا کافی ہے
کہ شافع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے زور دیا کہ حکم دے کر زیارت کی اصطلاح قائم
کر دی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تم جھنک عن زیارۃ القبور۔ ان الفاظ
کی موجودگی میں یہ قول کہ قبر نبوی کی نسبت زیارۃ کا لفظ بھی استعمال کرنا مکروہ
ہے۔ حدیث بالاس کے سراسر مخالف ہے۔ خواہ یہ قول شیخ ابن تیمیہ کا ہو۔ یا امام
مالک کا یا کسی اور کا۔ جب زیارۃ کا لفظ عام مومنین کی قبروں کی نسبت
خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے استعمال کیا۔ تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ یہ لفظ آپ کی قبر کے لئے
استعمال نہ کیا جائے۔ بلکہ قبر نبوی کیلئے اس لفظ کا استعمال بطریق اولی جائز ہے۔
اس کے متعلق پہلے بھی تفصیل سے بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو فقرات ۴۷ و ۴۸ باب ہذا۔

امروہم کے متعلق یہ یاد رکھنا چاہئے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہر وقت اور
ہر جگہ درود بھیجا جاسکتا ہے۔ اور اس کا جواب بھی لیا جاسکتا ہے۔ اسی طرح ہر
تذکرہ کا اعلیٰ تاقیامت آپ کے سپرد ہے اسلئے آپ سے دعا بھی ہو سکتی ہے۔ اسی
طرح آپ کی ذرات کے وسیلہ سے بھی دعا ہو سکتی ہے۔ اور آپ کی قبر کے پاس دعا مانگنی
بھی اجابت دعا کے سبب سے ہے۔ ان امور کے متعلق اوپر بھی اور گزشتہ
الباب میں بھی کافی سے زیادہ بحث ہو چکی ہے لہٰذا پس اس ارادہ سے بھی قبر کی
زیارت جائز ہے۔ اور یہ کسی طرح بھی شرک میں داخل نہیں۔ یہ زیارت شرک ہو
سکتی ہے جبکہ رسول کو خدا برابر سمجھا کر آپ کی قبر کی عبادت کی جائے۔ وہاں دعا
کی استدعا بھی شرک میں داخل ہو سکتی ہے۔ اگر رسول کو دعا کے قبول کرنے کا اصل
فاعل سمجھا جائے۔ حالانکہ اصل فاعل خدا ہے۔ اور رسول اجابت کا مشروع
واسطہ ہیں۔ جیسا کہ پہلے بھی بیان کر دیا گیا ہے۔ دیکھو باب دوم کتاب ہذا
فقہ ۱۵۔

امروہم۔ جو کچھ احکام اپنی امت کو آپ نے دیئے تھے۔ وہ دیدیئے۔ اُن کا ریکارڈ قرآن
و حدیث میں موجود ہے۔ اب مزید احکام و نواہی کی ضرورت مفقود ہے۔ کیونکہ
دین کی تکمیل اور نعمت کا اتمام ہو چکا ہے۔ آپ اپنی زندگی میں قاضی کے فرائض
بھی بجالائے تھے۔ آپ کی وفات کے بعد یہ کام قضا کا دوسرے بھی کر سکتے ہیں۔
اور ایسا کرنے میں کوئی قباحت نہیں۔ لیکن جو کام آپ کے سپرد ہے۔ یعنی افراد امت
کے تذکرہ کا وہ آپ کے سوا کسی دوسرے سے نہیں بن پڑتا۔ اسلئے اس ایک بات
کا قیاس اس دوسری بات پر نہیں ہو سکتا۔ اور یہ قیاس قیاس مع الفارق
ہے۔

۹۔ شیخ ابن تیمیہ آگے چل کر یہ لکھتے ہیں۔ کہ زیارت کی دوسری قسم بدعتی ہے۔ اور یہ وہ ہے جس سے غرض مردہ سے منت ماننا۔ دعا چاہنا۔ شفاعت طلب کرنا۔ یا براہ راست خدا سے یہ سمجھ کر کہ اس قبر کی بزرگی کی وجہ سے دعا قبول ہوگی دعا کرتا ہوتا ہے۔ اس قسم کی تمام زیارتیں اسباب شرک سے ہیں۔ اور جب انبیاء و صالحین کی قبروں پر نماز پڑھنا ان سے دعا کرنا یا دلائل دعا کو بہتر جاننا بھی حرام ہے۔ اور خدا کے غضب و لعنت کا مورد بنتا ہے۔ جیسا کہ قرآن یا انشدہ غضب اللہ علی قوم الامجاد و اقباد انبیاء ہم مساجد ا۔ تو اس شخص کا کیا حال ہوگا۔ جو مردوں سے دعا کرتا اور ان کی قبروں کے پاس دعا کو بہتر جاننا اور ان سے دعا کے قبول ہونے اور مردوں کے برائے کا ذریعہ سمجھتا ہے اس عبادت سے خیل کی باتیں اخذ ہوتی ہیں۔

اول۔ مردہ سے منت ماننا۔ دعا چاہنا۔ شفاعت طلب کرنا۔ یا قبر کو بزرگ اور بزرگ سمجھ کر ان کے نزدیک دعا کی مقبولیت کا اعتقاد رکھنا اسباب شرک سے ہے۔

دو۔ شہ۔ جب نبیوں اور نیک بندوں کی قبروں پر نماز پڑھنا حرام ہے۔ تو پھر مردوں سے دعا مانگنا اور ان کی قبروں پر دعا کو بہتر جاننا اور اسے مرادوں کے برائے کا ذریعہ سمجھنا حرام ہے۔

پہلی بات کی نسبت پہلے بھی مفصل بحث ہو چکی ہے۔ یعنی کہ نبی سے دعا کی خواہش گمراہی جائز ہے۔ خواہ وہ فقیر حیات ہوں۔ یا نہ کیونکہ ان کے فہم تزلزل کا جو کام سپرد ہے۔ وہ ان کی دعا سے ہی سربانجام پاتا ہے۔ اور وہ اپنی امت کے افراد کیلئے دعا مانگتے رہتے ہیں ان کی قبر کے نزدیک دعا کی مقبولیت کو امام

علہ کتاب الوسیلہ ص ۳۵۳ و ۳۵۴ دیکھو باب اول کتاب ہذا۔

حن بصری نے تسلیم کیا ہے جیسا کہ حصن حصین میں مذکور ہے۔ اور یہ ہے بھی درست۔ کیونکہ آپ قبر کے پاس دعا و سلام کو سنتے اور اس کا جواب دعا و سلام سے دیتے ہیں۔ جیسا کہ اوپر تفصیل سے بیان ہو چکا ہے۔ دوسری بات کی نسبت یہ امر قابل ذکر ہے۔ کہ قبروں پر نماز پڑھنے کیلئے نص صریح موجود ہے۔ اس لئے ایسا کرنا ممنوع ہے۔ کیونکہ اس سے قبر معبد بن جاتی ہے۔ لیکن نبی کی قبر پر کھڑے ہو کر دعا مانگنا ممنوع نہیں۔ جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا۔ اس لئے اس ایک بات کو اس دوسری بات پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔ نذر ان کے متعلق

باب چھارم میں مفصل بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو اعتقاد۔ ۳۔

۱۰۔ شیخ ابن تیمیہ یہ بھی لکھتے ہیں۔ کہ سب نے یہی کہا ہے کہ مسجد نبوی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اگر اپنے لئے دعا کا ارادہ ہو۔ تو قبلہ کی طرف رخ کرنا چاہئے۔ نہ کہ ان کی قبر کی طرف۔ ہاں سلام اور آپ کے لئے دعا کرتے وقت قبر شریف کی طرف رخ کرنا چاہئے۔ یہی قول اکثر علماء مثل مالک (فی احد الروایتین) اور شافعی واحد وغیرہم کا ہے۔ اور اصحاب ابو حنیفہ تو سلام کے وقت بھی قبر شریف رخ کرنے کو منع کرتے ہیں۔ لیکن ہر حال میں ثابت ہے۔ کہ امام مالک نے قبر کے پاس زیادہ دیر کھڑے ہونیکو مکروہ قرار دیا ہے۔ چنانچہ قاضی عیاض نے مسبو میں مالک سے نقل کیا ہے کہ میرے نزدیک قبر نبوی پر کھڑے ہو کر دعا نہ کرنا چاہئے۔ لیکن سلام کر کے ہٹ آنا چاہئے۔ کیونکہ نافع کہتے تھے کہ ابن عمر کو میں نے سیکڑوں مرتبہ دیکھا۔ کہ قبر مبارک پر گتے۔ اور کہتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر پر سلام۔ میرے باپ پر سلام۔ پھر چلے جاتے۔ دوسری جگہ شیخ موصوف لکھتے ہیں کہ ابن حبیب نے اور دوسرے لوگوں نے ذکر کیا ہے۔ کہ مالک نے مسبو

باب دوم کتاب ہذا ص ۱۱۰ کتاب الوسیلہ ص ۱۱۰

میں کہا ہے کہ اہل مدینہ میں سے جو کوئی مسجد کے اندر آئے۔ یا باہر نکلے اس کے لئے قبر پر کھڑا ہونا ضروری نہیں۔ یہ صرف پردیسوں کیلئے ہے۔ نیز یہ وہاں مالک کا یہ قول بھی ہے کہ سفر پر جانے اور سفر سے لوٹنے والے کیلئے کوئی مضائقہ نہیں اگر قبر اطراف پر کھڑا ہو کر رسول اللہ پر درود بھیجے اور ابو بکر اور عمر کیلئے دعا کرے۔ لوگوں نے کہا کہ مدینہ کے بعض لوگ ایسے ہیں جو بغیر کسی سفر کے بھی ایسا کرتے ہیں۔ کبھی دن میں ایک مرتبہ کبھی اس سے بھی زیادہ مرتبہ بعض جمعہ میں ایک مرتبہ بعض اور دنوں میں ایک دو اور کسی کئی دفعہ قبر پر کھڑے ہوتے۔ سلام کرتے۔ اور دیر تک دعا کرتے رہتے ہیں امام مالک نے جواب دیا۔ اپنے اس شہر کے اہل نفع سے مجھے اس طرح کی کوئی بات نہیں پونجی۔ اس کا ترک و سب سے ہے۔ اس امت کا آخر بھی اس چیز سے درست ہو گا۔ جس سے اس کا اول درست ہوا ہے مجھے اس امت کے اول سے نہیں پونچا ہے۔ کہ کوئی ایسا کرتا ہو۔ یہ صرف سفر پر جانے اور سفر سے آنے والوں کیلئے مباح ہے۔ اور مدینہ کے باشندوں کیلئے مکروہ ہے۔

۱۱۔ شیخ ابن تیمیہ کی تقاریر بالا سے ذیل کی باتیں نکلتی ہیں۔

اول۔ اصحاب ابو حنیفہ سلام کے وقت بھی قبر کی طرف منہ کرنے کو ممنوع قرار دیتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ اپنے لئے دعا کی وقت تو قبر کی طرف بالکل منہ نہ کرنا چاہئے۔

دو۔ امام مالکؒ قبر نبوی پر نہ زیادہ دیر ٹھہرنے یا کھڑے ہونے کو مکروہ قرار دیا ہے حضرت ابن عمرؓ قبر نبوی پر جاتے اور سلام کر کے ہٹ آتے۔ کسی ولی کی نسبت مروی نہیں کہ وہ قبر کے پاس دیر تک ٹھہرا ہو۔

تیس۔ قبر نبوی پر ٹھہرنا صرف پردیسوں کیلئے ضروری ہے۔ ہر روز یا جمعہ کے دن یا ہفتہ میں بار بار قبر نبوی پر کھڑے ہونا اہل مدینہ کیلئے مکروہ ہے۔

اصول۔ اس قول کا کوئی حوالہ علامہ نے پیش نہیں کیا ہے۔ کہ اصحاب ابو حنیفہ قبر کی طرف منہ کر کے سلام کرنے سے منع کرتے تھے۔ اور اگر یہ بات درست بھی ہو جب بھی یہ اصحاب ابو حنیفہ کی زبردستی ہے کیونکہ انہوں نے اسے جائز قرار دیتے ہیں۔ سلام میں خطاب رسول صلعم کی طرف ہوتا ہے۔ اور اس لئے منہ بھی آپ کی طرف یعنی آپ کی قبر کی طرف ہونا کہ آپ کی روح کی آمد و رفت ہے ہونا چاہئے۔ اگر قبر کی طرف منہ کرنا منع ہے۔ تو جاننا کہ آپ کی روح کی آمد و رفت ہے ہونا چاہئے۔ حالانکہ لاکھوں پھر اس اصول پر سلام علیک ایچا النبی کہنا بھی ممنوع ہونا چاہئے۔ حالانکہ لاکھوں کروڑوں بار دن میں اس طرح آپ پر سلام بھیجی جاتی ہیں۔ اور کوئی خیال نہیں کر سکتا کہ ایسا کرنا ناجائز ہے۔ حدیثوں سے ثابت ہے کہ جب آپ کی قبر کے پاس درود و سلام کہی جائے تو آپ سنتے ہیں۔ تو پھر قبر کی طرف منہ کر کے سلام و درود بھیجنے میں کون سی قناعت ہے۔ قناعت اگر ہے تو صرف اس بات میں کہ آپ کی قبر کو مسجد یا مسجد نہ بنایا جائے۔ اور قبر کی طرف منہ کرنے سے قبر معبد یا مسجد نہیں بن جاتی۔ اس لئے یہ اعتراض جو اصحاب ابو حنیفہ کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ بے معنی ہے ایسے ہی اگر کوئی اپنے لئے قبر پر کھڑے ہو کر دعا کرے تو اس سے یہ مراد نہیں ہوتی کہ دعا کرنے والا رسول کو نعوذ باللہ خدا یا خدا برا بھجوتا ہے۔ بات یہ ہے کہ رسول اللہ صلعم کو جب درود و سلام بھیجی جاتی ہے۔ تو آپ بھی درود و سلام کے ذریعہ درود و سلام بھیجنے والے کیلئے دعا کرتے ہیں۔ جیسا کہ حدیثوں سے ثابت ہے۔ ایسی صورت میں قبر کی طرف منہ کرنا ممنوع نہیں کیونکہ منہ کرنے سے مقصود منہ کرنے والے کا یہی ہوتا ہے کہ اسکے حق میں رسول اللہ صلعم خدائی دعا کریں۔ اگر اس سے کچھ زیادہ مقصود ہو یعنی کہ آپ کی قبر مسجد یا معبد بننے کے لائق ہے۔ یا یہ کہ آپ خدا کی سی طاقت و قوت رکھتے ہیں۔

تو یہ شرک ہے۔ اور کوئی دی ہوش آدمی دعا کی وقت اپنی قبر کی طرف رخ کرنے سے
 یہ حرام نہیں لے سکتا۔ جو لوگ قبر نبوی کے پاس اپنے لئے دعا مانگتے ہیں۔ وہ گنہگار
 والی دعا کی طرح روح نبوی سے توسل و تشفی کرتے ہیں۔ اس توسل اور تشفی کے وقت
 توجہ اپنی ہوس کی طرف ہوتی چاہئے۔ لیکن اگر توسل کے بغیر دعا کرنے کا ارادہ ہو۔ تو قبر کی
 کی طرف رخ کرنا مناسبت ہے۔ جیسا کہ اکثر ائمہ کی رائے ہے۔ توسل کے وقت ایھا النبی
 کہہ کر خطاب اپنی طرف ہوتا ہے۔ اس وقت رخ اپنی قبر کی طرف ہو۔ تو جایز ہے۔ اہل
 حصہ دعا میں رخ قبلہ کی طرف ہو۔ تو کوئی ہرج نہیں لیکن اصحاب ابو حنیفہ کے قول
 سے جو تمسک شیخ ابن تیمیہ نے کیا ہے۔ کہ سلام کے وقت بھی منہ قبلہ کی طرف ہونا
 چاہئے۔ درست نہیں۔ کیونکہ خود مسند امام اعظم میں حضرت ابن عمر سے ایک روایت
 موجود ہے۔ جس میں درج ہے۔ کہ قبر کی طرف منہ کرنا افضل ہے۔ دیکھو
 فقرہ (۵) باب ہذا۔

۱) **مرد و نکر**۔ امام مالک کی طرف جو بات منسوب کی جاتی ہے۔ اسکے
 لئے شیخ ابن تیمیہ نے کوئی حوالہ کتاب کا نہیں دیا۔ شیخ موصوف کا یہ خیال کہ
 کسی صحابی کی نسبت یہ مروی نہیں کہ وہ دیر تک قبر نبوی کے پاس ٹھہرا ہو محض
 خیال ہی خیال ہے۔ شیخ موصوف کی یہ رائے ہے۔ کہ قبر پر جا کر سلام و درود پڑھ کر
 توڑا ہٹ آنا چاہئے۔ جیسا کہ حضرت ابن عمر کیا کرتے تھے۔ معاذ بن جبل بڑے
 صحابی اور بڑے فقیہ تھے۔ ان کی نسبت حضرت عمر ابن خطاب روایت کرتے
 ہیں کہ میں ایک دن مسجد نبوی کی طرف گیا۔ تو وہاں ان کو قبر نبوی پر بیٹھے اور
 روتے ہوئے دیکھا۔ میں نے ان سے پوچھا کہ آپ کیوں رورہے ہیں۔ انہوں
 نے جواب دیا کہ مجھے وہ بات رلاتی ہے۔ جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی۔
 آپ فرماتے تھے کہ حقوڑا مارا یا بھی شرک ہے۔ الخ

شیخ ابن تیمیہ کے ہم چشم اس حدیث کو ذرا غور سے پڑھ لیں۔ اور دیکھیں کہ معاذ بن
 جبل جیسے جلیل القدر صحابی نے کیوں اس قدر عرصہ قبر نبوی پر ٹھہرنا جائز سمجھا۔
 اور پھر حضرت غریب جیسے جلیل القدر صحابی نے اس پر کیوں اعتراض نہ کیا۔ کیا اس کا
 یہ مطلب ہے کہ روئے کیلئے ٹھہرنا جائز ہے۔ اور دعا کیلئے ٹھہرنا ناجائز ہے؟
 اسی طرح حضرت بلال کے تذکرے میں ہے۔ کہ انکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 میں کہا کہ ہماری زیارت کیلئے آؤ۔ چنانچہ حضرت بلال صبح اٹھتے ہی مدینہ چل
 پڑے۔ اور قبر نبوی پر حاضر ہوئے۔ اور وہاں قبر پر منہ رکھ کر روتے رہے
 اسی اشار میں حضرت حسنین بھی قبر اقدس پر حاضر ہوئے۔ اور پھر وہاں کچھ وقت
 ٹھہر کر تینوں حضرات واپس چلے آئے۔ اگر اہل مدینہ کے لئے قبر نبوی پر جانا اور
 اوروں کیلئے وہاں ٹھہرنا ناجائز ہوتا تو پھر حضرت بلال جیسے جلیل القدر صحابی
 ہرگز نہ ٹھہرتے۔ اور قبر اقدس پر منہ رکھ کر نہ روتے رہتے۔ اور پھر فرزندان
 رسول اور اہل بیت جیسے بلند مرتبہ صحابی مدینہ میں ہوتے ہوئے قبر نبوی پر ہرگز
 نہ جلتے۔ اور حضرت بلال کے اس قدر عرصہ وہاں ٹھہرنے پر ضرور اعتراض ہوتا
 شیخ ابن تیمیہ کے ذہن سے یہ بات بھی اتر گئی ہے۔ کہ قبر کے سر کی طرف قرآن
 پڑھنا مشروع ہے۔ جیسا کہ شب الایمان بہیقی اور طبرانی وغیرہ کی روایتوں
 سے پایا جاتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ
 میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ جب کوئی تم میں سے فوت ہو
 تو اسے نہ روکو۔ بلکہ اسے جلدی قبر کی طرف لے جاؤ۔ اور اسکے سر کی طرف صورت
 فاتحہ بقرہ اور پادوں کی طرف خاتمہ بقرہ پڑھو۔ اس سے ظاہر ہے کہ قبر کے پاس قرآن

ع۔ رد المحتار۔ تذکرہ حضرت بلال مؤذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ مشکوٰۃ باب فی النبیۃ۔

اور شیخین کو سلام کرتے۔ اور شیخین کے لئے دعا کرتے تھے اس روایت میں یہ کہیں بھی نہیں۔ کہ آپ فوراً ہی پیچھے ہٹ آتے تھے۔ حضرت ابن عمر کو مرتبہ رسول کا اس قدر ادب تھا۔ جو کسی اور کو بیشکل ہوگا۔ آپ جب مسجد نبوی میں داخل ہوتے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حمیر پر بیٹھنے کی جگہ پر اٹھ پھیرتے اور پھر وہ ہاتھ اپنے منہ پر ملتے تھے یہ قاضی عیاض کہتے ہیں جیسا کہ اسحاق بن ابراہیم فقیہ کی رائے ہے۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے نمبر کو آپ کی قبر کو آپ کے بیٹھنے کی جگہ کو۔ آپ کے ہاتھوں کی چھوٹی چیزوں کو۔ آپ کے قدموں سے لگی ہوئی چیزوں کو۔ اور اس ستون کو جس سے آپ خطبے کی وقت سہارا لیتے تھے دیکھنے سے تبرک حاصل کیا جاتا ہے۔ ایسی صورت میں قبر نبوی کے پاس ٹھہرنا اور اس کے دیکھنے سے تبرک حاصل کرنا اور پھر وہاں درود و سلام پڑھتے رہنا۔ یاد دعا کرنا یا قرآن پڑھنا کہاں کی قباحت ہے۔ ہاں اگر قباحت ہے۔ تو صرف ان لوگوں کے نزدیک جو کمالات سالٹ و ولایت سے نابلد ہیں۔ اور ایسے نااہل لوگوں سے ہمیں کوئی واسطہ نہیں۔

امرو سو حجہ۔ اسکی نسبت شفا قاضی عیاض کی عبارت یہ ہے جس میں امام مالک کا قول بھی درج ہے۔ مالک نے مبسوط میں کہا ہے۔ کہ جو اہل مدینہ سے مسجد نبوی میں داخل ہوں یا اس سے نکلیں۔ ان کیلئے قبر نبوی پر ٹھہرنا لازم نہیں۔ یہ تو مسافروں کیلئے لازم ہے۔ اور امام مالک مبسوط میں ہی کہتے ہیں۔ کہ جو شخص سفر سے آئے یا سفر کو نکلے اسکے لئے قبر نبوی کے پاس ٹھہرنا رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا۔ اور ابو بکر و عمر کیلئے دعا کرنا ممنوع نہیں۔ امام موصوف سے کہا گیا ہے۔ کہ اہل مدینہ کے لوگ نہ تو سفر سے آتے ہیں۔ اور نہ سفر کا ارادہ رکھتے ہیں۔ مگر وہ دن میں ایک یا زیادہ بار ایسا کرتے ہیں اور ایسا اوقات وہ جمعہ کے روز یا دیگر ایام میں ایک یا دو یا زیادہ بار قبر کے پاس ٹھہرتے سلام بھیجتے۔ اور دعا کرتے ہیں۔ تو امام نے کہا کہ ہمارے شہر میں جو اہل فقہ

ہیں۔ ان میں سے کسی سے مجھے یہ بات نہیں پونچھی ہے۔ اسکا ترک و سہ ہے۔ یہ رائے امام مالک کی اس لئے ہے کہ قبر نبوی کو معبد یا مسجد نہ بنایا جائے۔ اور اسکی بے حرمتی اور سوءادبی نہ ہو اور لوگ وہاں خوشیاں منانے کیلئے نہ ٹھہریں۔ لیکن اگر ایسا احتمال موجود نہ ہو۔ تو پھر قبر نبوی کی زیارت ممنوع نہیں۔ خواہ کبھی بھی ہوخواہ بار بار۔ ساتھ ہی اسکے امام مالک بھی کہتے ہیں۔ کہ انکو انکے شہر کے کسی فقیہ سے یہ بات نہیں پونچھی ہے۔ لیکن اگر ان کو کوئی بات پونچ جاتی تو پھر وہ اپنی رائے سے رجوع کرتے۔ معلوم ہوتا ہے۔ کہ امام مالک کو حضرت معاذ بن جبل اور حضرت بلال والی حدیثیں نہیں پونچھیں۔ اگر انکو یہ حدیثیں پونچھیں۔ تو وہ فوراً اپنی رائے کو بدل لیتے۔ اور اس طرح کی کوئی بات نہ کہہ جاتے۔ شیخ ابن تیمیہ جیسے فقیہ اور مجتہد کو ایسے اختلافی مسئلوں میں لکیر کا فقیر نہ بننا چاہئے۔ ایسی فروعی باتوں میں بڑے بڑے امام غلطیاں کر جاتے ہیں اور انکی ایسی غلطیاں اجتہاد ہی ہوتی ہیں۔ ان غلطیوں کا حال اگر آپ دیکھنا چاہتے ہیں۔ تو اصول فقہ کی کتاب میں اٹھا کر پڑھیے۔ یا کم از کم ہدایہ فقہ کو ایک نظر دیکھ لیجئے۔ کیا رآئمہ اصول فقہ کی کتاب میں بھی غلطیاں کر جاتے تھے۔ یہ معاملہ قبر نبوی کے تو ظاہر شریعت کے معاملات میں بھی غلطیاں کر جاتے تھے۔ یہ معاملہ قبر نبوی کے پاس ٹھہرنے کا تو بزرخ کا ہے جسکے حالات پر خفا کا پردہ پڑا ہوا ہے۔ اور ان حالات سے وہی لوگ واقفیت حاصل کر سکتے ہیں۔ جنہیں کشف قبور کا مرتبہ حاصل ہو اور یہ مرتبہ بیشکل کسی عالم ظاہر کو حاصل ہوا ہوگا۔ جیسا کہ ایسے لوگوں کے حالات پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے۔ مثال کے طور میں ایک مسئلہ پیش کرتا ہوں۔ مسئلہ یہ ہے۔ کہ کیا قرآن پڑھنے کا ثواب میت کو پونچتا ہے۔ امام شافعی کی رائے میں نہیں پونچتا۔ باقی آئمہ ثلاثہ کی رائے میں پونچتا ہے۔ امام احمد حنبل کا بھی پہلے یہی خیال تھا کہ قرأت کا ثواب میت کو نہیں پونچتا۔ لیکن جب انکو اسکے متعلق اثر کا

کو پہنچتا ہے۔ وہ انہی ہے حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ تم میں سے کوئی فوت ہو۔ تو اسے نہ روکو۔ بلکہ اسے جلدی کی طرف لے جاؤ۔ اور اس کے سر کی طرف غائمہ الکتا ب پڑھو۔ اسی طرح کی دوسری روایت طبرانی کی ہے کہ پس حدیثوں اور عمل صحابہ کی موجودگی میں امام مالک کی رائے پر کوئی حضرت نہیں ہو سکتا۔ اور نہ اس رائے کی وجہ سے عمل بالحدیث ترک ہو سکتا ہے۔ شیخ ابن تیمیہ بھی ان حدیثوں سے ناواقفیت کی وجہ سے امام مالک کی رائے پر زور دیتے ہیں۔ اگلا انسان عدد و ما جھل۔ شیخ ابن تیمیہ امام مالک کی یہ رائے بھی پیش کرتے ہیں۔ کہ جو مدینہ سے سفر کو نکلے یا سفر سے آئے اس کے لئے قبر بنوی پر جانا اور وہاں ٹھہرنا ممنوع نہیں۔ لیکن مدینہ والوں کیلئے وہاں ٹھہرنا لازم نہیں۔ اور نہ ان کیلئے بار بار جانا جائز ہے۔ اسد الغابہ تذکرہ حضرت بلال میں ہے۔ کہ جب آپ شام سے تشریف لائے اور قبر بنوی پر حاضر ہوئے تو حضرت حسنین بھی وہاں پونچے۔ اسی طرح حضرت عمر بن الخطاب بھی اس وقت وہاں سے گذرے۔ جبکہ معاذ بن جبل قبر بنوی پر بیٹھے اور ہتھکے۔ حضرت معاذ بن جبل کو کون سا سفر درپیش تھا کہ وہ قبر پر گئے۔ اسی طرح حضرات حسنین کو کون سا سفر درپیش تھا جس کے لئے وہ اسی دن قبر پر حاضر ہوئے۔ جس دن کہ حضرت بلال حاضر ہوئے۔ قبر بنوی پر بار بار حاضر ہونے کے متعلق خود شیخ ابن تیمیہ تسلیم کرتے ہیں۔ کہ نافع کہتے تھے کہ میں نے سیدنا کربوں مرتبہ حضرت ابن عمر کو قبر پر آتے دیکھا یہ یہ کہاں سے معلوم ہوا ہے کہ وہ ہر بار سفر سے آئے اور سفر کو نکلے تھے۔ ان آثار و احادیث کی موجودگی میں ہمارے لئے کوئی چارہ نہیں۔ کہ شیخ ابن تیمیہ یا کسی اور امام کے

لے و لے طبرانی و شعب الایمان بہیقی کتاب بشرح الصدور باب ما یقال عند الدفن والتلویق مشکوٰۃ

باب دفن المیت - لے کتاب الوسیلہ ص ۱۰۹ و ۱۱۰ -

قول کو ترک کریں۔ کسی اثر یا حدیث کی موجودگی میں کسی بڑے سے بڑے امام کے قول سے تنکاب جائز نہیں۔ اب ہم حضرت معاذ بن جبل۔ حضرت عمر بن الخطاب حضرت حسنین حضرت بلال اور حضرت ابن عمر کے عمل کی پیروی کریں۔ یا امام مالک یا شیخ ابن تیمیہ کے قول کو سامنے رکھیں۔ ان آثار کیساتھ احادیث ذیل بھی رکھے۔ طبرانی اور سنن بیہقی میں ہے۔ کہ جس نے حج کیا۔ اور پھر میری قبر کی زیارت کی۔ وہ اس شخص کی طرح ہے۔ جس نے میری زندگی میں میری زیارت کی یہ شہداء الایمان بہیقی اور کامل ابی عدی میں ہے کہ جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کیلئے میری شفاعت واجب ہوئی یہ شعب الایمان بہیقی میں ہے کہ جس نے ثواب کے خیال سے مدینہ میں میری زیارت کی۔ اس کیلئے میں قیامت کے دن شہید اور شفیع ہوں گا یہ طبرانی میں ہے کہ جو میرے پاس زائر کی حیثیت میں آئے۔ اور اس کا ارادہ صرف میری زیارت میں ہے۔ کہ جو میرے پاس زائر کی حیثیت میں آئے۔ اور اس کا ارادہ صرف میری زیارت کی۔ الطیباتی اور سنن بیہقی میں ہے کہ جس نے بعد موت کے میری زیارت کی۔ اس نے گویا میری زندگی میں میری زیارت کی یہ شعب الایمان بہیقی میں ہے کہ جس نے قصد امیری زیارت کی۔ وہ قیامت کے روز میری ہمسائیگی میں ہو گا۔ شیخ ابن تیمیہ ان حدیثوں کی نسبت یہ کہہ کر جھگڑا چکا دیتے ہونگے۔ کہ یہ ضعیف ہو گی۔ لیکن اسناد پر جرح و فدرح کے بغیر ایسا قول، رتل اور قابل قبول نہیں ہو سکتا اسلئے لازمی طور پر یہ اعتبار سے ساقط ہے۔ ان حدیثوں سے بھی ظاہر ہے کہ قبر بنوی کی زیارت قربات و عبادات سے ہے۔ اور جب صورت یہ ہے تو پھر بنوی کی بار بار زیارت کس طرح غیر محسن ہے۔ قبر بنوی کی نسبت جو انتلخ شرعی

لے و لے منتخب جلد ۲ ص ۳۹۲ - فصل فی زیارہ قبر صلعم - لے و لے منتخب

جلد ۲ - ص ۳۹۲ -

واقع ہوا ہے۔ وہ صرف اس قدر ہے۔ کہ قبر کو مسجد یا مقبرہ بنایا جائے یا عید کے مہموم پر اس لئے لال کر کے امام مالک یا شیخ ابن تیمیہ کی رائے ہوگی۔ کہ قبر نبوی کی زیارت کثرت سے یا بار بار نہ ہو عید کا مہموم مختلف طور ادا کیا گیا ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا ہے اور جیسا کہ مجمع البحار ہے ایک یہ کہ عید کا سا اجتماع ہو جو کہ یہ کہ عید کا سا سرور و التباط ہو۔ تیسرے یہ کہ اس کثرت سے ہو کہ اس سے زیارت کا مقصد قوت ہو۔ اور زائرین کے دلوں سے بنی صلہ کی حشمت و عزت اٹھ جائے تیسرے مہموم کی وجہ سے شیخ ابن تیمیہ اس امر کی قید لگاتے ہیں۔ کہ زیارت ہفتہ میں بار بار اور ہر روز نہ ہو۔ یہ قید بے معنی ہے۔ کیونکہ حدیث سے یہ مستفاد ہوتا ہے۔ کہ زیارت اس قدر بالترتیب نہ ہو۔ کہ اس سے رفع حشمت اور سوء ادب واقع ہو۔ پس اس بات پر مرد و دنیا کہ اہل مدینہ کیلئے زیارت کرنا اور قبر کے پاس ٹھہرنا مکاتب نہیں۔ اور کہ ان کیلئے بار بار قبر کی زیارت کرنا جائز نہیں۔ ایک بے دلیل اور کمزور بات ہے۔ ان کیلئے صرف اس قدر واجب ہے کہ قبر نبوی کی زیارت اس تواریخ سے نہ کریں کہ انکے دل سے عزت و عظمت رسول اٹھ جائے۔ اور یہی قول فیصل ہے۔ اور یہی امام مالک کے قول کا تال ہو سکتا ہے۔

۱۲۔ شیخ ابن تیمیہ کا خیال ہے کہ نبیوں اور ولیوں کو وفات کے بعد پکارنا اور ان سے التجا کرنا شرک تک لے جاتا ہے۔ وہ صاف طور کہتے ہیں کہ اگر ملائکہ کا پکارنا و انہیں تو مری ہوئے انبیاء و اولیا کا پکارنا اور ان سے دعا و شفاعت چاہنا بھی روا نہیں۔ اگرچہ وہ خدا کے ال دعا و شفاعت کرینگے اور یہ اس لئے کہ (۱) جسکے بارے میں خدا انہیں دعا و شفاعت کا حکم دیدیگا۔ وہ لامحالہ کرینگے۔ غماہ اسناد کا کی جائے یا نہ۔ اور جسکے بارے میں حکم نہ ہوگا۔

لے فقرہ ۶ باب بڑا دیکھو۔ ستھ دیکھو مجمع البحار لفظ عید۔

ہرگز نہ پکارنا نہ کھولینگے خواہ کوئی کتنی ہی ناک رگڑے۔ اس لئے ان سے درخواست کرنا فضول ہے۔ اور اس لئے (۲) کہ موت کے بعد انہیں پکارنا اور التجا کرنا شرک تک لے جاتا ہے۔ لہذا اگر اس میں کوئی مصلحت بھی ہو جب بھی شرک کی یہ مضرت ایسی موجود ہے جسکی وجہ سے ہر مصلحت ترک کی جائیگی۔ لیکن یہاں تو سرے سے کوئی مصلحت ہی موجود نہیں جس میں بحث کی جائے۔ اس لئے ان سے درخواست کرنا روا نہیں۔ بلکہ اس کی زندگی اور موجودگی میں التجا کرنا تو روا ہے۔ کیونکہ کوئی مضرت موجود نہیں۔ بلکہ اس میں منفعت ہے۔ اور وہ یہ کہ خود انہیں اس دار الحیث میں مخلوق کی خدمت و فائدہ رسائی کا ثواب میلا جائے اس تقریر سے ذیل کی باتیں نکلتی ہیں۔

اول۔ اگر ملائکہ کا پکارنا روا نہیں۔ تو سرے ہوئے نبیوں کا پکارنا بھی روا نہیں۔

دو۔ دعا اور شفاعت کی نبی سے التجا کرنا فضول ہے۔ کیونکہ جسکے بارے میں خدا تعالیٰ انکو شفاعت کا حکم دینگے۔ شفاعت کرینگے۔ سو یہ کہ نبی کو وفات کے بعد پکارنا اور ان سے التجا کرنا شرک تک لے جاتا ہے۔

امراول کے متعلق یہ معلوم رہنا چاہئے کہ ملائکہ انبیاء مخلوق ہیں۔ اور انسان اعلیٰ۔ اعلیٰ انبیاء سے خواستگاری نہیں کر سکتا۔ اور نہ شارع علیہ السلام نے نبی آدم اور ملائکہ کے درمیان سائیت و مسوویت کا رابطہ قائم کیا ہے۔ بیوں کی صورت دوسری ہے۔ وہ مطاع ہیں۔ اور عامہ افراد مطیع۔ اگر ملائکہ کا پکارنا روا نہیں تو اس سے نبیوں کے پکارنے کے متعلق نتیجہ اخذ کرنا قیاس مع الفارق ہوگا۔ ہم نبی کو ہر جگہ شہکار درود بھیج سکتے ہیں۔ اور انہیں خطاب کر کے پکار سکتے ہیں۔

کتاب الوسیلہ ص ۵۔

ماز میں کئی بار خطاب کر کے بنی کو پکارا جاتا ہے۔ اسلام علیک۔ ایہما النہد
رحمۃ اللہ وبوکاتہ ہر دور کعت میں پڑھا جاتا ہے یہ اور اگر یہ خطاب اور یہ
پکارا عیبت اور بے معنی ہے۔ تو اس کیلئے شائع علیہ السلام ذمہ وار ہے۔ ہمیں
توبہ بتایا گیا ہے۔ کہ اس طرح نازی میں پکارنا ضروری ہے خود بنی علیہ الصلوۃ
والسلام نے جو دُعا مانا بنی کو سکھائی ہے۔ اور جواب بھی مشروع ہے۔ اسمیں
بنی کو خطاب کیا جاتا اور پکارا جاتا ہے۔ اسکے الفاظ یہ ہیں۔ یا محمد الی
نق جھت یلک الی دنی فی حاجتی ہذا اگر یہ دعا بے معنی تھی۔ یا آپ کی دعا
کے بعد ناجائز تھی۔ تو آپ خود یا آپ کے صحابہ بتا دیتے۔ مگر ایسا نہیں کیا گیا
جس سے صاف ظاہر ہے کہ آپ کی وفات کے بعد بھی آپ کو خطاب کرنا اور
پکارنا جائز ہے۔ بالخصوص جبکہ ہمارا پکارنا اور درود پڑھنا آپ تک پہنچ
جاتا ہے۔ اور اس کا جواب بھی ہمو ملتا ہے۔ معلوم نہیں کہ شیخ ابن تیمیہ کی
اس طرح کے شبہات پیدا کرنے میں کیا غرض ہے۔ ادب المفرد میں
میں ہے کہ ایک بار حضرت عبداللہ بن عمر کا پاؤں بچے جس ہو گیا۔ ان سے
کہا گیا۔ کہ اپنے محبوب ترین کو یاد کیجئے۔ انہوں نے اسی وقت یا محمد
کہہ کر پکارا تو ان کا پاؤں درست ہو گیا۔ طبرانی میں ہے کہ ایک شخص حضرت
عثمان کی خدمت میں آیا کرتا تھا۔ مگر آپ اس کی طرف متوجہ نہ ہوتے تھے۔ آخر اس
نے عثمان بن حنیف سے یہ معاملہ بیان کیا۔ اور انہوں نے اس کو دُعا فی استئذک
واتوجہ الیک تبینا محمد بنی الرحۃ یا محمد الی اتوجہ بک الی ابی فیقظی
حاجتی بتائی مجب اس نے یہ دعا پڑھی تو حضرت عثمان نے اسے بلایا۔
ملہ یہ روایت صحاح ستہ۔ اور مسلم۔ ترمذی۔ نسائی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ وغیرہ میں
موجود ہے۔ حصص حصین ذکر اللہ شہد۔

لے پاس بٹھایا نہایت مہربانی سے پیش آئے۔ اور فرمایا کہ تم کو کوئی حاجت ہو۔ تو میرے
پاس آیا کرو۔ وہ شخص حضرت عثمان بن حنیف کے پاس آیا۔ اور سارا ماجرا سنایا۔ انہوں
نے کہا کہ یہ وظیفہ ایک دفعہ رسول اللہ صلعم نے ایک اندھے کو بتایا تھا اس کے علاوہ
صحابہ اور دیگر مقتدر ہستیوں نے رسول اللہ صلعم کو بعد وفات پکارا ہے۔ مانی صغیر
رسول اللہ صلعم کو پکارتے ہوئے کہتی ہیں۔

و کنت بنا بڑا اولم تک حافیا
اکلایا رسول اللہ کنت رجاءنا
و کنت رجیہا ہادی معلما
لیک علیک الیوم من کافیا کیا
دادخلت جناب من العذر واضیا
حلیک من اللہ السلام تحیہ

امام زین العابدین نے آپ کو اس طرح پکارا ہے۔
یارحمۃ للعالمین ادک لذین العابدین
انی زینب بنت فاطمہ تے بوقت مصیبت اس طرح رسول اللہ صلعم کو پکارا ہے۔
لما را عینہ اقوم واحد
یا حدی من شکلی وطول مصیبتی
امام اعظم بھی اپنے مشہور قصیدہ میں نبی صلعم کو یوں پکارتے ہیں۔
یا اکرم الثقلین یا کنز الوہی
جذبہ بجمودک وارضی برضاک
انا طامع بالجنی منک ولم یکن
کلابی حنیفہ فی الا نام سواک

امام اعظم کا رسول اللہ صلعم کو اس طرح پکارنا بے مطلب نہیں۔ اور نہ آپ کی نسبت یہ
خیال ہو سکتا ہے۔ کہ یہ آپ کا شاعرانہ تخیل ہے۔ اور وہ کی نسبت آپ خیال
مستدر عثمان بن حنیف ملہ یا رسول اللہ آپ ہمارا سید کا تھو۔ آپ ہم سے نیکی کریں گے۔ اور جفا کرنے

والے نہ تھے۔ آپ جیم۔ لاری معلم تھے۔ جو کوئی دُعا والہ ہے وہ آج آپ پر روتے۔ آپ پر اللہ کی رحمت عام و تحیہ ہو
اور آپ جنت عدن میں خوشی خوشی اقل ہو گئے۔ ہوا اللہ بینہ جلد دوم ص ۷۹ ملہ یعنی اے رحمۃ العالمین زین العابدین
کی امداد کو پہنچ۔ وہ ظالموں کے ہاتھوں میں مجبوس ہے۔ ملہ اے دونوں جہانوں کے بزرگ تیریں ہستی اور اے کائنات

یہ روایت صحاح ستہ۔ اور مسلم۔ ترمذی۔ نسائی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ وغیرہ میں
موجود ہے۔ حصص حصین ذکر اللہ شہد۔

کر سکتے ہیں کہ ان کا کلام شاید شاعرانہ انداز میں ہوگا مگر امام ابو حنیفہ جیسے فقیہ اعظم کی نسبت ایسا خیال کرنا سخت غلطی ہے ایسے لوگوں کا کلام ہر حال میں دوسروں کیلئے سند ہے۔

غوث اعظم شیخ محمد الدین عبدالقادر جیلانی کہتے ہیں۔

یا رسول اللہ! اسمع قالنا یا حبیب اللہ! أنظر حالنا
انفی فی بحر غم معرق خذیدی سہل لنا اشکالنا
ہم اعتقنا فی سوری جنابک لی یس یا سیدی الی الاحد

ترجمہ۔ اے رسول اسرار ہی عرضداشت سنئے۔ اے حبیب اللہ ہمارے حال کو دیکھتے ہیں بحر غم میں غرق ہوں۔ میرا ذوق پکڑئے۔ اور ہماری شکلیں آسان کیجئے۔ ترجمہ۔ اے میرے سردار آپ کی جناب سوا میرے لئے کوئی جائے اعتقام نہیں۔ امام ابو حنیفہ مصنف قصیدہ بردہ کہتے ہیں۔

یا خیر من یمم العافون ساخنة سعیا وفوق متون الا یتقوا السم
یا اکرم المخلوق مالی من الودیه سوال عند حلول لحادث العزم
ومن یفقی رسول اللہ جالب فی اذ الکرم یجلی باسم منقسم
ترجمہ۔ اے بہترین ان اشخاص کے جنکی درگاہ کا ساٹل پیادہ یا اور تیز رد نافرمانی پر سوار ہو کر قصد کرتے ہیں۔ اے ہمدرد ترین مخلوقات حادثہ عام کے نزول کیوقت میں تیرے سوا کس کی پناہ لوں۔ یا رسول اللہ آپ کا عرصہ قدر میری وجہ سے تنگ نہ ہوگا۔ جبکہ کریم اسم منتقم کیساتھ جلوہ فرما ہوگا۔

مصنف قصیدہ لامیہ کہتے ہیں۔

واہل بیتک فینا رحمة نزلت اہر اطہارت عن جس عن دخل
یا سید المرسلین المکرہین آدم شفاعتہ یبعید مناع دجل

ترجمہ۔ اور تیرے اہل بیت ہم میں رحمت میں۔ درحالیکہ وہ پلیدی اور عیب سے پاک ہیں۔ اے سردار رسولوں کے ہمتہ جاری رکھئے شفا واسطے غلام کے جو عاجزی کرتے والا اور ڈرنے والا ہے۔

شاہ ولی اللہ حکیم امت قصیدہ ہمزہ میں کہتے ہیں۔

نیادی صارحنا بخصوع قلب ذل وابتہال والنجاع
سہول اللہ یا خیر البرایاء نوالک ابتهی یوم القفء
ترجمہ۔ بلائے والا بلائے خضوع قلب عاجزی۔ تذل اور پیش دستی سے یوم تفا کو نین آپ کی عنایت کا خوشگاہوں

یا رسول اللہ یا خیر البرایاء طہرائی میں ہے کہ جب کوئی مدد چاہے تو کہے اے خدا کے بند و میری مدد کرو۔ اے خدا کے بند و میری مدد کرو۔ اے خدا کے بند و میری مدد کرو۔ بالتحقیق یہ بات مجرب ہے گویا اس حدیث کے رو سے دیگر بندگان خدا کو بھی پکارنا جائز ہے۔ چہ جائیکہ رسول کا پکارنا۔ اسی لئے غوث اعظم شیخ عبدالقادر جیلانی کہتے ہیں۔ من استغاث لی فی کربنہ کشف عتد ومن ناذی باسعی فی شدۃ فرجت عنه ومن توسل فی الی اللہ عزوجل فی حاجتہ قفیت لہ۔ ترجمہ۔ جو کوئی مصیبت میں مجھے بلائے تو میں اسکی مصیبت دور کرتا ہوں۔ اور جو کوئی سختی میں مجھے نام سے بلائے تو میں اسکی سختی کو دور کرتا ہوں۔ اور جو کوئی مجھے اپنی حاجت میں اللہ تعالیٰ کی طرف توسل لے۔ تو اسکی حاجت لگاتا ہوں۔ (بجۃ الاسرار)۔

صحابہ کرام شام اور روم کے جنگوں میں جبکہ میدان کارزار گرم ہوتا بعض وقت ان حضرات میں سے کسی ایک سے توسل لینا اور ہوتا ہے۔ جیسا کہ ابونہل میں لکھا گیا ہے غوث اعظم کا انجا۔ خواجہ کرنا آپ کی دعا کے پل پر ہے۔ اور نبیوں و ولیوں کی دعائیں بعد اوقات بھی پراثر ہوتی ہیں جیسا کہ گذشتہ ابواب میں اور اس باب میں بیان کیا گیا ہے۔

یا محمد یا محمد بول اٹھتے تھے۔ اور اسی وقت فتح و نصرت حاصل کرتے تھے۔ اور
کیوں نہ حاصل کرتے جبکہ ہر وقت اور ہر زمانہ میں رسول اللہ صلعم کی ذات اقدس دشمنان
اسلام کیلئے شمشیر بران ہے۔ کعب بن ربیعہ کیا خوب کہتے ہیں۔

ان رسول الله سيف لسيف الله مهنة من سيفه الله مسلولة

ترجمہ: شک رسول اللہ شمشیر ہیں جن سے روشنی حاصل کی جاتی ہے۔ آپ پر نہ شمشیر نہ ہی
مجلہ شمشیر اے حق کے۔

۔ صفت شمشیر بران کی جناب رسول اللہ صلعم کی روح کو حاصل ہے۔ اور یہ آپ کی
صفت قاسمیت کا ایک پر تو ہے بلکہ آپ کے کامل تابعداروں کی روحوں کو بھی آپ کی ال
صفت کا ظل حاصل ہوتا ہے۔ چنانچہ اسی کی بناء پر شیخ عبدالقادر جیلانی کہتے ہیں
مريدی کا تخت و اشرف قافی عز و تم قاتل عند القتال بل
مجھ پر الفت رکھنے والے کسی عیب جو سے نہ ڈرے کیونکہ میں لڑائی کی وقت بڑا جلا اور تیغ زن ہوں۔

چنانچہ اسی بناء پر خواجہ بزرگ نقشبند کہتے ہیں۔

اے پیر دستگیر دست مرا بگیر دستم چناں بگیر کہ گوئند دستگیر
شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں۔ کہ کسی کامل مومن کی قبر پر
جا کر استمداد ہو سکتی ہے، استمداد لینے والے کو یہ الفاظ کہنے چاہئیں۔ اے حضرت من
میں فلان کام کیلئے جناب الہی میں دعا کی التجا کرتا ہوں۔ آپ بھی دعا و شفاعت سے
مدد دیجئے۔ پھر قبہ کی طرف منہ کر کے اپنا مطلب باری تعالیٰ سے مانگے۔ یہاں خطاب
فوت شدہ مومن کی روح سے ہے۔ اور اسی کو پکارنے کی ہدایت محدث موصوف
کرتے ہیں۔

بلکہ قصیدہ بابت سعاد۔ اے انا قاسم واللہ یعطی۔ بخاری کتاب العلم مسکوۃ کتاب العلم صحیحین جلد قصیدہ

خوشیہ شریف۔ اے عادی عزیز جلد اول ص ۷۶ تا ۷۷

اسی طرح اور بہت سے آئمہ نے رسول اللہ صلعم کو وفات کے بعد خطاب کیا ہے

امام عبدالرحیم برعی بینی کہتے ہیں۔

فليس الى سواك لي النجا.

وكن لي ملجأ في كل حال

نحو الجوا وعصفت رخاء

عليك صلوة ربك ما تراءت

کیونکہ میری التجا سوا آپ کے اور کسی کے پاس نہیں

ترجمہ: میرے لئے ہر حال میں ملجاء ہو جائے

تجھ پر میرے پروردگار کی رحمت ہے۔ جیتک کہ آسمان کے ستارے چمکتے رہیں۔

اور نرم ہوا چلتی ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی۔

بجاءك اتقى فضل القضاء

نبی الله یا خیر البرایا

تیری حاجت کے طفیل ہی میری قضاء سے بچا ہوں

ترجمہ: اے نبی اللہ۔ اے بہترین مخلوق

امام محمد الدین و تری۔

ولو كنت عبدًا طول عمر اذنب

بعد هك ارجو الله يغفر لتي

ترجمہ: تیری مارج کی وجہ سے میں امید رکھتا ہوں کہ اگر میری لغزشوں کو معاف کر دیگا

اگرچہ میں وہ بندہ ہوں۔ جو تمام عمر گناہ کرتا رہا۔

امام تقی الدین بن دقیق العبد۔

دبر شوق و صبح و داد

یا رسول الملک دعوة من ا

شدید غلوہ و اقتقاد

لك اشكو حالاً من الذين الدنيا

ترجمہ: اے رسول مالک اس شخص کی آواز پر پونچے۔ جس کا شوق بڑھ گیا ہے۔ اور جسکی محبت صحیح

ہے۔ میں تجھ سے شکایت کرتا ہوں۔ اپنے دین کے حال سے درحالیکہ دنیا کا غلو اور غلبہ سخت ہے۔

امام عمر بن الوردی۔

یا حاتم الانبیاء قد کان مفتقر الی خذولک اهل النعم القل
فکن شفیعاً فی ذلک فی المعاد اقبلت من حضرت قبا مفتقر
لے خاتم الانبیاء تیری طرف ہی اہل نفع اور اہل ضرر محتاج ہیں۔ سو میرے شفیع اور میرے مددگار
ہو جائے۔ جبکہ میں اپنی قبر سے محتاج کی طرح نکلوں۔

امام کمال الدین بن امکانی سے

یا صاحب الجاہ عند اللہ خالفہ مار دجاہک الا کل افانک
علیک من ربک الصلوۃ کما منا علیک السلام الطیب البرکاتی
اے وہ ذات جو اللہ تعالیٰ خالق کے یہاں صاحب جاہ ہے۔ تیری وجاہت کو کسی نے
رد نہیں کیا سو اے کاذب کے مجھ پر تیرے پر در دگار سے رحمت ہو۔ جیسا کہ ہم
تجھ پر طیب اور پاک سلام ہو۔

امام حسن بن مسعود پولسی سے

یا رسول الالہ انی محب ینک واللہ صغرم مستہام
یا رسول الالہ حببتک اسحی انقلت فی الذنوب ہی عظام
ترجمہ اے اللہ کے رسول میں خدا کی قسم تیرے محب اور عاشق مغفوں ہوں۔ اے اللہ کے
رسول میں تیرے پاس دوڑتا آتا ہوں۔ اگر بڑے گناہوں کا بوجھ میرے جسم پر ہے۔

امام یحییٰ صرصری سے

یا حبیب الرحمن فی الخلق ین تعرف الہ من فضلہ والسماء
فاغتثنی فکن نصفی مجدراً فی مقام تخافہ الا نقتیاء
ترجمہ اے وہ جو خلق میں رحمن کے درست ہیں۔ اسے وہ جسکی فضیلت کو زمین
و آسمان پہچانتے ہیں۔ میری مدد کو پونچے اور میرے ضعف کو مٹائے۔ اس مقام میں
جس کا شقیوں کو بھی خوف ہے۔

امام عبد الرحمن مکریدی سے

ماضم من مال الدنا و ما حوی فکن شفیعاً یوم لا یغنی اصراء
خذ بینک و دامن بلطف منک فی دینی و دنیا فی وجد لی بالرضا
ترجمہ آپ ہو جائے شفیع اس دن کو جبکہ آدمی کو فائدہ نہ دیگا۔ دنیا کا مال جو اس نے جمع
کیا ہوگا۔ میرا تھک کر پڑے اور اپنے لطف سے مجھ پر میرے دین اور میری دنیا میں احسان
کیجئے۔ اور مجھ پر راضی ہو جائے۔

امام جلال الدین صرصری سے

اعد دت مدحت للحوادث جنة و علی الذنوب المواقات سلاخا
فامنن علی بتظہ قیما ہا قلبی یقیح راضیا مرناحا
میں نے بتا لیا ہے۔ تیری مدح کو حادثوں کیلئے ڈھال اور ہلاک کرنے والے گناہوں
کیلئے سلاح۔ مجھ پر ایک نظر سے احسان کیجئے۔ ایسی نظر سے جس سے دل زندہ اور
راضی اور خوش و خرم ہو۔

امام ابو محمد شقرطبی سے

صفا الوداد بلا شوب ولا دخل یا صفوۃ اللہ قد واصلت فیک
من البریۃ فوق السہل والجبل الست اکرم من یحشی علی قدام
ترجمہ اے اللہ کے چنے ہوئے تحقیق تجھ میں صفائی اور محبت کی صفائی بلا کسی ملاوٹ کے
انتہا کو پہنچی ہے۔ کیا تو اس تمام مخلوق سے افضل نہیں۔ جو پادشاهوں اور سیدوں میں جلتی ہے

امام جلال الدین سیوطی سے

یا اکرم الرسل یا من فی بشارۃ حور المتی بلوغ الصعد من ام
فطلبی نندت اولی فی الخلق لہ وانت ادکربہ یا منبغ النعم
ترجمہ اے وہ ذات جو رسولوں میں سے بزرگ ترین ہے۔ اے وہ ذات جسکے انکار

ہیں۔ تمام انہوں کے مقاصد اور تمام آرزوئیں جمع ہیں۔ میرا مقصود تو تو ہے۔ تو ہی اسے بطریق اولیٰ پورا کر سکتا ہے۔ اور تو ہی اسے جانتا ہے۔ اے نعمتوں کے انعام کرنے والے اے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسطنطین بدر کو خطاب کے صیغہ سے پکارا۔ اور صحابہ کی میتوں کو بھی پکارا ہے۔ جسکے شواہد باب چہارم کے اعتقاد (۱۳) میں درج کئے گئے ہیں۔ زندوں اور مردوں کو پکارنا۔ تو درکنار جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کو بھی ندا کے صیغہ سے پکارا ہے۔ چنانچہ ابوداؤد میں ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر پر ہوتے۔ اور رات آتی تو کہتے: یا ارضیٰ ہی و سربک اللہ اعوذ باللہ من شرکک و شر ما یدب علیک الہ یعنی اے زمین میرا اور تیرا رب اللہ ہے میں تیرے شر سے اور تیرے اندر کی چیزوں کے شر سے اور تجھ پر چلنے والوں کے شر سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں۔ ایسی صورت میں ایک مطلق حکم قائم کر دیتا کہ غیر اللہ کو پکارنا اور ندا دینا شرک ہے معقولیت سے کوسوں دور ہے۔ بیہوشوں کی طرح وغیرہ کو پکارنا اس وقت شرک تک لے جاتا ہے۔ جبکہ پکارنے والا یہ اعتقاد کرے کہ جسے پکارا گیا ہے۔ وہ فعل کا موجد اور موثر حقیقی ہے حالانکہ ہر فعل کا خالق اور ہر اثر کا موثر حق تعالیٰ ہے۔ انسان کے لئے اگر کوئی چیز فعل سے باقی ہے تو وہ کسب ہے خالق فعل خدا ہے اور کسب فعل انسان۔ جیسا کہ قرآن میں ہے۔ واللہ خلقکم و ما یعلمون۔ مجرد ندا سے یہ نتیجہ اخذ نہیں ہوتا۔ کہ ندا دینے والا جسے ندا دیتا ہے۔ اسے خدا کے اوصاف سے موصوف سمجھنا اور افعال کا فاعل حقیقی جانتا ہے۔ اگر کوئی ایسا سمجھے تو وہ کافر ہے۔ یہاں ان لوگوں کو جنہیں ندا کی مشروعیت سے انکار ہے ایک بڑا مغالطہ ہوا ہے۔ یہ خیال کرتے ہیں کہ اگر زندہ یا مردہ کو بلا یا جائے۔ تو اس

لے غیر خدا سے متعلق ہو گیا اور اعتقادات ۱۲-۱۳-۱۴ باب چہارم

یہ حدیث اساقی اوریت رک حاکم میں بھی موجود ہے دیکھو حصہ حصہ باب مایہ غوثی السفر ص ۱۲۸

تو اس سے شرک لازم آتا ہے۔ کیونکہ اس ندا سے اسے موثر حقیقی سمجھا جاتا ہے۔ یہ خیال بالکل غلط ہے۔ زندہ اور مردہ دونوں کو بلا یا جا سکتا ہے۔ جیسا کہ نابینا والی حدیث میں ہے۔ اور ان احادیث میں بھی ہے۔ جو تنہا میں داخل ہونے کے متعلق ہیں۔ مقابلہ میں عام طور پر پڑھا جاتا ہے۔ یا اهل القبور۔ یا اهل الدیار۔ وغیرہ وغیرہ۔ اسی طرح نمازیں اسلام علیک۔ یا اللہ الذی کہا جاتا ہے۔ دوسرا مغالطہ ان لوگوں کو یہ ہوا ہے کہ وہ ہر اے کو دعا اور ہر دعا کو عبادت سمجھتے ہیں۔ اور چونکہ عبادت کا مستحق صرف حق تعالیٰ ہے۔ اسلئے ندا کا مستحق بھی وہی ہے۔ یہ خیال بھی غلط ہے کیونکہ ہر ندا دعا نہیں ہوتی۔ قرآن میں ہے۔ لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعا بعضکم بعضا۔ یعنی رسول کے بلانے کو ایسا نہ سمجھو جیسا کہ تم میں سے بعض کا بعض کو بلانا۔ یہاں دعا سے عبادت مراد نہیں بلکہ صرف ندا مراد ہے۔ صرف وہی ندا عبادت ہو سکتی ہے جس ندا میں مناد کسی کو عبادت کا مستحق سمجھ کر بلا یا جائے ان حالات میں ظاہر ہے کہ زندہ اور فوت شدہ نبی۔ ولی اور مومن کو ندا دینا اور پکارنا ناجائز ہے۔ اور لوگ اس ندا کی مشروعیت سے انکار کرتے ہیں۔ وہ صریح طور غلطی پر ہیں۔ جو لوگ ندا کی مشروعیت کے منکر ہیں۔ وہ اپنے دعویٰ کے اثبات میں کچھ نقوش پیش کرتے ہیں۔ مثلاً وہ کہتے ہیں کہ قرآن میں ہے۔ لیس لك من الاھرام کچھ نقوش پیش کرتے ہیں۔ مثلاً وہ کہتے ہیں کہ قرآن میں ہے۔ یعنی رسول کو کوئی اختیار من شئی او یتوب علیہم او یعذبہم فانھم ظالمون۔ یعنی رسول کو کوئی اختیار نہیں۔ نہ تو آپ کسی کو عذاب دے سکتے ہیں۔ یہاں توبہ اور عذاب کے بارے میں سوال نہیں۔ نہ تو آپ کسی کو عذاب دے سکتے ہیں۔ نہ کہ تسبیب کی۔ آپ کسی بات کا سبب اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے موثر حقیقی ہونے کی نفی کی گئی ہے۔ نہ کہ تسبیب کی۔ آپ کسی بات کا سبب نہیں سکتے ہیں۔ فاعل یا موثر حقیقی نہیں بن سکتے۔ یہی صورت اسی طرح کی دوسری آیتوں میں ہے۔ قرآن میں ہے۔ قل لا املك لنفسی نفعاً ولا ضراً الا ما شاء آیتوں میں ہے۔ قرآن میں ہے۔ قل لا املك لنفسی نفعاً ولا ضراً الا ما شاء اللہ۔ یہاں بھی رسول سے موثر حقیقی ہونے کی نفی کی گئی ہے۔ دوسری جگہ ہے۔

الذین یدعون من دونہ لا یتجیبون لهم شیئاً الا کما یسط کفیه الی الماء
لیبلغ فاه وما ہو ببالغہ واما دعاء الکفرین الا فی ضلال۔ یہاں دعا سے
وہ دعا اور ندامت ہے۔ جس میں کافر اور مشرک بتوں اور جھوٹے معبودوں کو
الوہیت کے اوصاف سے متصف سمجھتے ہیں۔ یہی صورت آیات ذیل میں ہے۔
والذین یدعون من دون اللہ لا یخلقون شیئاً الخ۔ ان الذین یدعون
من دون اللہ لن یخلقوا ذباً بال الخ ومن اصل ممن یدعون من دون اللہ
پس ظاہر ہے کہ ان آیات سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ نبیوں اور نیک بندوں
سے توسل مشروع نہیں کیا جاسکتا۔ اور نہ انکو پکارا جاسکتا ہے اور کہ ان کی
شفاعت ہر حال میں بے اثر ہے۔ اسی طرح کہا جاتا ہے۔ کہ استغاثہ سولے
حق تعالیٰ کے اور کسی سے نہیں کیا جائے۔ کیونکہ استغاثہ دعا ہے۔ اور دعا
ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کی عبادت نہیں ہو سکتی۔ اس میں شک نہیں کہ استغاثہ
اس لحاظ سے کہ حق تعالیٰ ہی فاعل و موثر حقیقی ہے۔ اللہ تعالیٰ سے کیا جاتا ہے لیکن
چونکہ ہر ایک قسم کا استغاثہ دعا نہیں۔ اور ہر دعا عبادت نہیں۔ جیسا کہ اوپر مذکور ہوا
اسلئے استغاثہ دوسروں سے بھی ہو سکتا ہے۔ اور استغاثہ سے توسل اور تسبیب مراد
جیسا کہ قرآن میں ہے۔ فاستغاثہ الذی من شیعۃ علی الذی من عداد
فوقہ موشی ففرضی علیہ۔ حصص۔ ۱۵۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ غیر اللہ
سے استغاثہ حد جوازیت کے اندر آتا ہے۔ دیکھو باب دوم فقرہ ۱۵۔

امرویم کے متعلق بھی شیخ ابن تیمیہ کی رائے غلط ہے۔ شفاعت کی خواستگاری
پہلے اسلئے ضروری ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر آمادہ کرنا ہے۔ اور ان سے
انتہائی مہربانی چاہئے کی کو شمش کرنا ہے۔ مگر کوئی الحاح سے شفاعت کی خواستگاری

پیش نہ کرے گا۔ تو ممکن ہے کہ وہ شفاعت سے اس قدر فائدہ حاصل نہ کر سکے جس قدر
وہ خواستگاری کی صورت میں حاصل کر سکتا تھا۔ اگرچہ ایسے افراد اقل قلیل ہی کیوں
نہ ہوں۔ علاوہ اسکے یہ بھی ظاہر ہے کہ جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حق تعالیٰ سے شفاعت
کی اجازت نہ چاہینگے۔ تب تک حق تعالیٰ شفاعت کی اجازت نہ دینگے بلکہ اگر شیخ
ابن تیمیہ کی رائے کو ذرا اور بھی وسعت دی جائے۔ تو پھر ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ کسی
کو کسی وقت بھی دعا کرتے کی ضرورت ہی کیا ہے۔ کیونکہ اگر وہ مغفرت کا ستر وار
ہوگا تو حق تعالیٰ اسے خود بخود بخش دیگا۔ اسی طرح کسی کو رزق کی تلاش بھی نہ کرنا چاہئے
کیونکہ رزق پہلے سے ہی مقسوم ہے۔ وہ خود بخود پونچھ گیا۔ اسی طرح انسانوں کو تداوی
یعنی علاج چھوڑ دینا چاہئے۔ کیونکہ جس نے راضی ہونا ہے۔ وہ خود بخود راضی ہو جائیگا
بنی صلح تو یہ حکم دیں کہ تم دعا کرو بلکہ شیخ ابن تیمیہ یہ کہیں کہ دعا کرنے کی کوئی ضرورت
نہیں کیونکہ جبکہ قسمت میں راضی ہونا ہے وہ خود بخود راضی ہو جائیگا حق تعالیٰ تو یہ کہیں
کہ ملیس لا انسان الا ما سئى لہ ابن تیمیہ یہ کہیں کہ کسی سے دعا کے حصول کیلئے سعی کی
ضرورت نہیں۔ کوئی بھائی اللہ کے یہاں زیادہ مکرم ہوتا ہے۔ اور کوئی کم ان کو مکرم
عند اللہ اتقا کہ کسی بڑے متقی پر ہیزگار اور اللہ کے دوست سے دعا کرنے کی
ضرورت نہیں کیونکہ اگر ہماری قسمت میں ہوگا۔ تو وہ خود بخود دعا کر دیگا۔ بنی صلح
شفاعت پر مامور ہیں۔ اور وہ اپنی امت کی شفاعت کریں گے۔ اسی طرح وہ اپنی امت
کیلئے دعا پر مامور ہیں۔ اور وہ اپنی امت کی بہتری کیلئے دعا کریں گے۔ کوئی امتی چاہتا ہو

لہ اس امر کے متعلق کہ قیامت کے روز شفاعت کس طرح ہوگی مشکوٰۃ کا باب شفاعت پڑھے۔
لہ یا عباد اللہ تداووا فان اللہ یفعل داءکم لدواء غیر داء و اجدا لہم۔ احمد
تویدی۔ ابن ماجہ۔ ابوداؤد۔ سنن ابی نعیم۔ جلد ۲۔ ص ۲۹۵۔ فعمل فی الطب۔

کہ اسکو زیادہ فائدہ دعا اور شفاعت کا پونچھے۔ اور وہ بھی لازمی طور اس زمرہ میں آجائے جو شفاعت چاہنے والے ہوں۔ اس لئے وہ آپ سے دعا اور شفاعت کی استعانت ہے۔ مگر شیخ ابن تیمیہ اس سے مجمل کرتے اور کہتے ہیں کہ بھائی۔ ایسی دعا اور شفاعت کی کوئی ضرورت نہیں۔ اگر تمہاری شفاعت کا حکم اسمیاء کے یہاں سے ہوگا۔ تو ضرورتہاری شفاعت ہو جائیگی۔ نہیں دعا کرنے کی بھی ضرورت نہیں۔ کیونکہ اگر تم نے جنت میں داخل ہونا ہوگا۔ تو ضرور داخل ہو جاؤ گے اس سے زیادہ بے معنی بات اور کیا ہو سکتی ہے۔

امر سوئچر۔ امراول کے جواب کو دیکھئے وہاں اسکا جواب بھی موجود ہے۔ بنی کو پکارنا کس طرح شرکت لے جاتا ہے۔ جبکہ نماز میں انکو کئی بار پکارا جاتا ہے۔ کیا اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے۔ کہ وہ بھی خدائے تعالیٰ کی طرح سنتے اور اس طرح حواج کرتے ہیں۔ اور اس طرح اس کائنات میں فاعل حقیقی کی طرح مؤثر ہیں۔ اس نتیجہ کو صغریٰ و کبریٰ سے دور کی بھی نسبت نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہم وہی صفات و افعال منسوب کر سکتے ہیں۔ جو قرآن و حدیث میں منسوب کئے گئے ہیں۔ انکی طرف منسوب ہے کہ وہ اپنے امتیوں کے درود و دعا کو قبر کے نزدیک خود سنتے ہیں۔ اور دوسرے ملائکہ کے ذریعہ سنتے ہیں۔ اور اسکے جواب میں دعا و استغفار کرتے ہیں۔ آپ کی طرف نابینا والی دعا منسوب ہے۔ جس طرح نابینا نے آپ کو پکارا تھا۔ ہم بھی آپ کو پکار سکتے ہیں۔ کیونکہ وہ دعا مشروع ہے۔ اسی طرح آپ نے جائز رکھا ہے۔ کہ ہم نبیوں اور صلح مومنوں کا وسیلہ اللہ کی طرف لے جائیں۔ اسی طرح اور بھی بہت سی باتیں آپ کی طرف منسوب ہیں۔ یہ تمام باتیں جائز ہیں۔ اور ہم کہتے ہیں۔ کہ ان کے کرنے میں کوئی شرک نہیں۔ بہر ایک امتی نبی علیہ الصلوٰۃ سے آپ کی وفات کے بعد دعا کی استعانت کر سکتا ہے۔ اور آپ کی ذات اور دعا کا وسیلہ لے سکتا ہے۔ جیسا کہ اس باب

میں اور دوسرے باب میں بھی تفصیل سے بیان کیا جا چکا ہے۔ آپ زیادہ سے زیادہ قاسم بنی تقسیم کرنے والے ہیں۔ دینے والا حق تعالیٰ ہے۔ پس آپ تمام کائنات کیلئے بہترین واحد مشروع وسیلہ ہیں۔ اور بس۔ وسیلہ کا توسل حاصل کرنے کیلئے اُس کا پکارنا اور اسکی طرف رجوع کرنا بھی جائز ہے۔ جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ وسیلہ کا توسل وسیلہ کی استعانت و استمداد کے بغیر منعقد نہیں ہو سکتا۔ اس لئے وسیلہ سے استعانت و استمداد بھی ضروری ہے۔ اس استعانت و مشروع کے مجتہد پراعتقاد اہل ۱۲ تا ۱۴ میں بحث کی گئی ہے۔

۱۳۔ شیخ ابن تیمیہ کا خیال ہے۔ کہ وسیلہ تین طرح کا ہوتا ہے۔ ایک آپ کی اطاعت سے وسیلہ۔ یہ فرض ہے۔ دوسرے آپ کی دعا و شفاعت کا وسیلہ جو آپ کی زندگی میں تھا۔ اور قیامت کے دن ہوگا۔ تیسرے خدا کو آپ کی قسم دلانا۔ اور آپ کی ذات بیچ میں رکھ کر سوال کرنا۔ تو اسے صحابہ نے کبھی نہیں کیا۔ نہ استسقاء میں روانہ کسی اور موقع پر۔ نہ آپ کی زندگی میں اور نہ آپ کی وفات کے بعد نہ آپ کی قبر پر اور نہ کسی اور نہ آپ کی شہور و عاقل میں یہ کہیں وارد ہے۔ شیخ موصوف یہ بھی کہتے ہیں۔ پس وسیلہ کی پہلی صورت دین کی جڑ ہے۔ اور کوئی ایک مسلمان بھی اسکا انکار نہیں کر سکتا۔ رہا آپ کی دعا اور شفاعت کے ذریعہ سے وسیلہ جیسا کہ حضرت عمر سے مروی ہے۔ تو یاد رہے کہ وہ آپ کی دعا سے وسیلہ ہے۔ نہ آپ کی ذات سے۔ اسی لئے وفات کے بعد آپ سے وسیلہ چاہنے کی بجائے آپ کے چچا عباس کا وسیلہ چاہا گیا۔ ورنہ اگر آپ کی ذات سے وسیلہ ہوتا تو ظاہر ہے۔ آپ عباس سے کہیں اولیٰ تھے۔ لیکن جب صحابہ نے وفات کے بعد آپ کا نہیں عباس کا وسیلہ چاہا۔ تو ظاہر ہوا کہ دعا جو آپ کی زندگی میں ہوتی تھی و حال کے بعد ناممکن ہو گئی بخلاف اس وسیلہ کے جو

آپ کے ایمان و اطاعت کے ذریعہ سے ہے۔ تو وہ ہمیشہ بصورت مشروع و مطلوب ہے ۱۱

شیخ موصوف کی اس عبارت سے یہ غلط ظاہر ہوتے ہیں۔
اول۔ بنی کی ذات کا وسیلہ جائز نہیں۔

دو۔ بنی کی دعا کا وسیلہ زندگی میں ہو سکتا ہے۔ بعد وفات نہیں۔
مغالطہ اول کی نسبت اوپر تفصیل سے بحث کی گئی ہے۔ کہ آپ کی ذات کا وسیلہ جائز ہے۔ استسقاء والی حدیث میں بھی ذات کا ہی وسیلہ ہے۔ اس استسقاء میں بنی مسلم کی ذات کا بھی وسیلہ لیا جاسکتا تھا۔ مگر چونکہ اس وقت رسول اللہ کے محترم عم بن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باپ برابر سمجھتے تھے۔ اور باپ برابر ان کی عزت کرتے تھے۔ موجود تھے۔ اس لئے ان کی ذات کا وسیلہ لے لیا گیا۔ ذات کا وسیلہ لینے کے متعلق بخاری کی مشہور حدیث موجود ہے جو اوپر آداب دعا میں درج ہوئی۔

دیکھو باب دوم فقرات ۱۲ و ۱۳

باقی راجع دوم۔ سو یہ تو شیخ موصوف کی سراسر غلطی ہے۔ اس غلطی کو باب اول میں واضح کر دیا گیا ہے۔ اور اس باب میں بھی اور آئندہ باب میں بھی۔ بات یہ ہے کہ بنی اور بنی کی دعا کا وسیلہ ہر وقت لیا جاسکتا ہے۔ اور خاتم النبیین کی دعا کا وسیلہ تو قیامت لیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ آپ رہتی دنیا تک بنی ہیں۔ ورنہ اگر آپ کی دعا کا وسیلہ بنی کی وفات کے بعد نہیں لیا جاسکتا ہو۔ تو پھر دوسرا بنی آنا چاہیے۔ جو ترکیب کا اہم فرض بجالائے۔ اور دین اسلام کو دوسرے دینوں پر غلبہ دے اور یہ کام بنی کی دعا کے بغیر سرانجام پذیر نہیں ہو سکتا۔ دیکھو ابواب گذشتہ۔

۱۴۔ اس سلسلہ میں ترمذی کی ایک روایت قابل ملاحظہ ہے۔ اور
۱۵۔ اس بحث پر باب چہارم میں بھی استدلال موجود ہیں۔

۱۱۔ ہے کہ ایک اندھا آپ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور عرض کرتے لگا۔ کہ میرے لئے دعا کیجئے۔ آپ نے فرمایا کہ اگر تو چاہے۔ تو میں دعا کروں۔ اور اگر تو چاہے تو صبر کر۔ اور صبر کرنا میرے لئے بہتر ہے۔ اس نے عرض کی کہ دعا فرمائے۔ پس آپ نے اس کو اچھی طرح وضو کرنے اور یہ دعا پڑھنے کا حکم دیا۔ اللہم انی استسئلتک واتوجه الیک نبیک محمد بنی محمد بنی محمد بنی محمد بنی تو جنت بلک الی ربی فی حاجتی هذه لتفصی لی اللهم فتشفع فی ۱۲ (ابن ماجہ) اس سلسلہ میں وہ حدیث بھی پڑھئے جس میں مذکور ہے۔ کہ ایک اعرابی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور اس نے کہا۔ فاناشفع۔ علی۔ وانشفع باللہ علیک ۱۳ پہلے فقرے پر تو آپ نے کوئی اعتراض نہیں کیا۔ لیکن دوسرے فقرے پر آپ نے اعتراض کیا۔ اس سے منہ ظاہر ہے۔ کہ قیامت کے پہلے بھی آپ سے استشفاع جائز ہے۔ اور ایسا استشفاع آپ کی زندگی میں ہی ہوتا رہا۔ اور اسی طرح اب بھی جاری ہے۔ ان تو اس حدیث نابینا میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات کا وسیلہ لیا گیا اور اس طرح کا وسیلہ لینا خود آپ ہی سکھا یا ہے۔ اس لئے یہ مشروع وسیلہ ہے۔ ہم زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتے ہیں۔ کہ آپ نے اس نابینا کیلئے دعا بھی کی۔ مگر ساتھ ہی اسکے نابینا کو ذات نبوی کا وسیلہ لینے کا حکم بھی ہوا۔ اور جب ایک دفعہ آپ نے یہ دعا سکھا دی۔ تو پھر دعا ہمیشہ کیلئے مشروع ہوئی۔ اہل زندگی میں بھی اور آپ کی وفات کے بعد بھی۔ چنانچہ اسی دعا مشروعہ کی بنا پر شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی جو ہندوستان میں خاتم الحدیث ملنے جاتے ہیں۔ اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں کہ بعض قبر والے کمال میں مشہور ہیں۔ اور ان کا کمال متوا ۱۴

۱۵۔ ترمذی جلد ۲۔ ص ۱۸۴۔ ابواب الدعاء۔ منتخب جلد ۲۔ ص ۱۰۴۔ ۱۱۔ ۱۲۔

بذات الخلق ذکر الانبیاء

تک پہنچا ہوا ہے۔ اُن سے استمداد کا طریق یہ ہے۔ کہ انکی قبر کے سر کی طرف ہر کہ اور قبر پر انکی رکھ کر سورہ بقرہ مفلحون تک پڑھے۔ پھر اس قبر کے بائیں طرف آئے اور آمن الرسول تا آخر سورہ پڑھے۔ اور زبان سے کہے۔ اے حضرت میں فلان کام کیلئے جناب الہی میں دعا کی التجا کرتا ہوں۔ آپ بھی دعا و شفاعت سے میری مدد کیجئے۔ پھر قبلہ کی طرف منہ کرے اور اپنا مطلب باری تعالیٰ سے مانگے۔ جن اہل مقابر کا کمال معلوم نہ ہوا اور نہ مشہور و متواتر ہو۔ انکے کمال کے دریافت کرنے کا یہ طریقہ ہے۔ کہ فاتحہ درود اور ذکر سبحوچ کے بعد اپنے دل کو اہل قبر کے سینے کے مقابل رکھے۔ اور اگر اسے تسلیں و راحت اور نور کا احساس ہو۔ تو جان لے کہ اہل قبر صاحب صلاحیت و کمال ہے۔ لیکن استمداد رباب کمال سے ہونا چاہئے۔ ان حالات میں اس حدیث نابینا سے ذیل کی باتیں اخذ ہوتی ہیں۔

اولیٰ۔ زندہ یا فوت شدہ نبی یا کامل مومن کی طرف توجہ روح کی ہو سکتی ہے جبکہ توجہ کرنے والے کو کوئی ضرورت دینی یا دنیوی درپیش ہو۔

دویم۔ فوت شدہ نبی یا ولی سے انجام حوائج میں استمداد و استشفاع کی استدعا کی جا سکتی ہے۔ اور اسے پکارا جا سکتا ہے۔ جیسا کہ نابینا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پکارا تھا۔

سویس۔ کامل مومن کی روح اقدس کو یہ طاقت حاصل ہوتی ہے۔ کہ وہ اہل حاجت کی کار پر آری میں مدد دے۔ اور اسکی شکل کشائی کرے۔ اور ایسی ہی روح کی دعا سے ہوتی ہے۔

یہ مشکل کشائی نبی کی صورت میں معجزہ کہلاتی ہے اور ولی کی صورت

عزیز یہ جلد اول ص ۱۷۶ تا ۱۷۸۔ اصل عبارت فارسی میں ہے۔

میں کرامت۔

پنجم۔ ایسی استدعا فوت شدہ نبی یا ولی کی خدمت میں قبر کے پاس بھی اور قبر سے دور بھی پیش ہو سکتی ہے۔ جب دعا کی استدعا کرنا مقصود ہو۔ تو نبی یا ولی کی استدعا کے ساتھ توجہ ذات باری کی طرف ہوتی ہے۔ اور ذات باری کا نبیوں اور ولیوں کی روحوں سے ایک واسطہ حُب شدیدہ کا ہوتا ہے۔ ویسے بھی انبیاء اور اولیاء خواہ زندہ ہوں۔ خواہ فوت شدہ اس لورحق کے بل پر جو انکے جسم و جان میں سرایت کر گیا ہوتا ہے۔ حق کیساتھ دیکھتے۔ سنتے۔ ادراک کرتے اور سمجھتے بولتے چلتے پکڑے ہیں۔ اور اُن میں ایک ایسی فراست پیدا ہو گئی ہوتی ہے۔ جسکی وجہ سے وہ لورحق سے دیکھتے ہیں۔

جام جہاں ناست خمیر غیر دوست اطہار احتیاج خود احتیاج حاجت

اسلئے وہ ایسی استدعاؤں کو کسی نہ کسی طرح سن پاتے۔ یا معلوم کر لیتے ہیں۔ اسی لئے قال علماؤنا لا فرق بین مومن و حیوانہ صل اللہ علیہ وسلم فی مشاہدہ کلامتہ و معرفتہ و احوالہم دنیائہم و عزائمہم و خواطرہم۔ یعنی اپنی امت کے مشاہدہ کرنے۔ ان کی حالتوں۔ نیتوں۔ ارادوں۔ دل کی باتوں کے جانتے ہیں۔ آپکی موت و حیات میں کوئی فرق نہیں ہے اس حدیث نابینا کے راوی یہ ہیں۔ محمود بن غیلان۔ عن عثمان بن عمر عن شیبہ عن ابو جعفر عن عمارہ بن خرمیہ بن ثابت۔ عن عثمان بن حنیف (۱) عثمان بن حنیف اسی ہیں۔ کنیت ابو عمر۔ صحابی تھے۔ اُحد و دیگر غزوات میں شریک تھے حضرت عمر کے عہد

صلی اللہ علیہ وسلم اتقوا ظلمتہ المومن فانه یبصر بنور اللہ۔ ترمذی منتخب جلد اول۔ فرستہ۔ کنت

سمم الذی یسمعہ و یبصر الذی یبصر بہ الحدیث۔ بخاری۔ مشکوٰۃ باب ذکر اللہ۔

ابو امام بن الحاج کی۔ مدخل۔ و امام قسطلانی۔ مواہب اللدین۔

خلافت میں ملک عراق کی پیمائش پر نامور ہوئے۔ اور انہوں نے وہاں کی زمین کی پیمائش کی حضرت علی کے عہد میں پھر کے عامل رہے۔ آخر عمر میں کوفہ میں حکومت اختیار کر لی تھی۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ ان سے ابو امام بن سہل۔ عسید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ عمارہ بن خزمیہ بن ثابت۔ نوفل اور حانی بن معاویہ صوفی وغیرہ روایت کرتے ہیں۔ عثمان بن حنیف حضرت معاویہ کے زمانہ تک زندہ رہے۔ یہ حدیث نامینا مسلسل روایت کیساتھ ان سے پہنچی ہے۔ اور یہ حدیث ان سے ان کے بیٹے ابو امامہ بن سہل ان کے بیٹے عبد الرحمن۔ اور حانی بن معاویہ صوفی نے روایت کی ہے یہ (۲) عمارہ بن خزمیہ بن ثابت۔ یہ صحابی عثمان بن حنیف کے علاوہ اپنے باپ۔ اپنے عم اور عمرو بن العاص۔ عبد الرحمن بن ربیع قراد۔ کثیر بن السائب وغیرہ سے روایت کرتے ہیں۔ یہ سنہ ۴ میں ان کا انتقال ہوا ثقہ تھے بہت کم حدیثیں انہوں نے روایت کی ہیں ابو جعفر نے عمارہ بن خزمیہ سے روایت کی ہے۔ اور اس سے شعبہ نے (۴) شعبہ بن المجاح بن الورد الغنکی ہیں۔ جو مشہور ام حدیث کے ہیں۔ اپنے زمانہ میں آپ اپنی نظیر تھے۔ ثوری سے انکو بہتر مانتے ہیں۔ فن حدیث اور فن رجال کے بڑے تقاد فھے۔ ثوری کہتے تھے کہ شعبہ امیر المؤمنین فی الحدیث ہیں۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ حدیث میں اصدق الناس تھے بڑے عابد تھے۔ فن رجال کے پہلے استاد ماہر ہیں۔ سنہ ۵۰ میں پیدا ہوئے اور سنہ ۵۰ میں فوت ہوئے۔ علامہ ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں ان کا فصل حال لکھا ہے۔ انہوں نے بڑوں سے روایت کی ہے۔ اور ان سے بھی بہت سے لوگوں نے روایت کی ہے۔ (۵) عثمان بن عمر بن ماریس نے شعبہ کے شاگردانہ تھے۔ تذکرہ عثمان بن حنیف۔ تہذیب التہذیب۔ شاہ تہذیب التہذیب۔

علاوہ اوروں سے بھی روایت کی ہے۔ ان سے احمد۔ اسحق وغیرہ بڑے بڑے محدثین نے روایت کی ہے۔ احمد۔ ابن معین اور ابن سعد کی رائے میں ثقہ ہیں البعلی کی بھی یہی رائے ہے۔ حاتم کی رائے میں صدوق ہیں۔ ابن حبان نے بھی ان کو ثقافت میں گنا ہے۔ سنہ ۲۰۹ یا سنہ ۲۱۰ میں فوت ہوئے۔ (۶) محمود بن غیلان سے بہتوں نے روایت کی ہے۔ اور انہوں نے بھی ایک جماعت سے روایت کی ہے۔ ثقہ پائے گئے۔ سنہ ۲۱۰ میں فوت ہوئے۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح غریب کہا ہے۔ بہر حال اس حدیث کی صحت میں کوئی شبہ نہیں ہو سکتا۔ اور شیخ ابن تیمیہ نے بھی اس حدیث کو تسلیم کیا ہے۔ اس حدیث میں شفاعتہ کا لفظ آیا ہے۔ شفاعتہ دو طرح کی ہے۔ ایک شفاعت کبریٰ جو مقام محمود سے تعلق رکھتی ہے۔ یہ شفاعت قیامت کے دن خاتم النبیین فرمائینگے۔ کیونکہ آپ ہی کو یہ درجہ شفاعت کا عطا ہوا ہے۔ دوسری شفاعت دنیا میں ہے۔ اور وہ لوگوں کے انجراح و نجات سے تعلق رکھتی ہے۔ جیسا کہ نابینا کی صورت میں ہے۔ پس آپ یہاں بھی شفاعت فرما سکتے ہیں۔ اور وہاں بھی ایک صحابی آپ کا دنیا میں اپنی استدعا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں پیش کرتا ہے۔ اور وہاں سے اسے اس دعا کا حکم ہوتا ہے۔ ایسی دعا چونکہ مشروع ہے اس لئے آپ کی روح عظمیٰ سے اب بھی ہو سکتی ہے۔ دنیا میں بھی یہ شفاعت آپ کی روح مقدس سے تعلق رکھتی ہے جس کو حق تعالیٰ کے ہاں قرب عظیم حاصل تھا۔ اور ہے پس یہ دعا ہر وقت ہو سکتی ہے۔ اور ہر مقام میں۔ خواہ کوئی آپ کی قبر کے نزدیک ہو یا کہیں دور۔

۱۵ — شیخ ابن تیمیہ کا خیال ہے۔ کہ ممکن ہے کہ کہا جائے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان اور آپ کی محبت و طاعت سے وسیلہ چاہتا کبھی ثواب حق تعالیٰ اور جنت

لیا گیا نہ کہ ذات کا۔

امروں کے بارے میں یہ صاف ظاہر ہے کہ شیخ ابن تیمیہ کی یہ تاویل جو انہوں نے اس نابینا والی حدیث کی کی ہے۔ غلط ہے۔ حدیث کے الفاظ صاف بتا رہے ہیں کہ وسیلہ دعائیں آپ کی ذات اور عزت و حرمت کا لیا گیا ہے نہ یاد سے زیادہ ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ ذات کے وسیلہ کیساتھ آپ کی دعا کا وسیلہ بھی لیا گیا۔ دوسرے مخالفہ کی نسبت یہ بات ظاہر ہے کہ وسیلہ ذات کا لیا جا سکتا ہے۔ جیسا کہ اوپر تفصیل سے بیان ہو چکا ہے۔ باب دوم فقرات ۱۴ تا ۱۵ تیسری بات بھی بودی ہے۔ شیخ صاحب ایک طرح خود مان لیتے ہیں کہ مخلوق کے ذریعہ سے سوال دعا بعضوں نے جائز رکھا ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ آپ کی دعا معجزہ تھی۔ اسلئے وہ بطور سند استعمال نہیں ہو سکتی ہے۔ یہ بھی ایک بے معنی بات ہے۔ اگر نبی کی دعا معجزہ ہے۔ تو ہر ولی اور ہر کامل مومن کی دعا کرامت ہے۔ اور جو دعا مومن کی مقبول ہوتی ہے۔ وہ ہر حالت میں کرامت ہے۔ تو پھر اس نابینا والی دعا کی تجفیف کیا معنی رکھتی ہے۔ چوتھی بات بھی غلط ہے۔ جیسا کہ اوپر تفصیل سے بیان ہو چا چکا ہے۔ دیکھو باب دوم فقرات ۱۴ تا ۱۵۔

تقاریر بالا سے ذیل کی باتیں پایہ ثبوت کو پہنچتی ہیں۔

۱۔ قبر نبوی کی زیارت کرنا اور وہاں جا کر درود و سلام کہنا مشروع ہے۔ فقرات ۹۵۔

۲۔ اپنے لئے قبر نبوی کے پاس دعا کرنا قبولیت کے اسباب سے ہے۔ فقرات ۹۷۔

۳۔ قبر نبوی کی زیارت کیلئے شذر حال مستحب ہے۔ فقرات ۹۸ تا ۱۰۰۔

۴۔ قبر نبوی کو معبد یا مسجد بنانا اسباب شرک سے ہے۔ اسے عقید

بنانا بھی منوع ہے۔ تاکہ قبر مقدس کی بے حرمتی نہ ہو۔ فقرہ ۶۔
۵۔ مصیبت کے وقت رسول اللہ صلعم کو یا کسی کامل مومن کو پکارنا اور ان سے مدد لینا جائز ہے۔ فقرہ ۱۲۔
۶۔ بیوں اور صالح مومنوں کی ذات اور دعا کا وسیلہ لینا جائز ہے۔

فقرات ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔

۷۔ قبر نبوی کے پاس درود رکھنے۔ قبر سے تبرک لینے۔ اور وہاں اپنے اور رسول اللہ صلعم اور شیخین کے لئے دعا کرنے کی عرض سے ٹھیکرنا جائز ہے۔ فقرہ ۱۱۔

صباغ اک جود ما بآں عالی جناب انداز
بود کاں شاہ خواہاں را نظر بر منظر اندازیم



پہوتھا باب

شیخ ابن تیمیہ کے عقائد اور ان پر جرح و قبح

مازہ یاران چشم یاری داشتیم خود غلط بود آنچه ما پنداشتیم
شیر و حیثیت فریب جنگ داشت ما غلط کردیم و صلح از گناشتیم

(پہلے عقائد نمبر وار درج ہیں۔ پھر ان کے بعد ان کے جوابات ہیں)

۱۔ توسل کے تین معنی لئے جاتے ہیں۔ دو مسلمانوں میں متفق علیہ میں۔ اور وہ یہ ہیں:-

اول نبی صلعم پر ایمان اور آپ کی اطاعت کے ذریعہ وسیلہ چاہنا۔

دوم آپ کی دعا و شفاعت کا وسیلہ یعنی جن کے حق میں رسول اللہ صلعم نے دعا و شفاعت کی۔ وہ اس سے وسیلہ حاصل کریں گے یہ

۲۔ رسول اللہ صلعم سے آپ کی وفات کے بعد دعا کے مفقوت چاہنا۔ تمام صحابہ تابعین اور ائمہ اسلام کے اجماع کے قطعی خلاف ہے۔

۳۔ ملائکہ اور انبیائے خدا بحین سے ان کی وفات کے بعد اس طرح کا خطاب عام اس سے کہ ان کی قبروں کے واسطہ سے ہو۔ یا ان کی عدم موجودگی میں ہو یا ان کے بنوں اور تصویروں کے سامنے ہو۔ ایک عظیم ترین شرک ہے یعنی کہ ملائکہ اور انبیاء سے ان کی موت کے بعد یا ان کی غیر حاضری میں دعا چاہنا۔ التجا کرنا۔ استغفار چاہنا۔ شفاعت طلب کرنا دین کا وہ حصہ ہے جس کا خدا نے حکم نہیں دیا۔ نہ کسی صحابی نے اس پر عمل کیا۔ نہ کسی تابعی نے اور نہ کسی امام نے اسے جائز رکھا۔ مردوں کی شان میں قصیدے لکھ کر ان سے دعائیں چاہنا۔ مرادیں مانگنا۔ مینتیں ماننا اور امداد و اعانت چاہنا۔ اسلام میں نہ

مشرع ہے نہ واجب نہ مستحب۔

۴۔ نہ بنی صلعم نے اور نہ آپ سے پہلے کسی اور نبی نے کہا کہ ملائکہ اور انبیاء و صالحین سے دعائیں مانگو۔ شفاعت چاہو نہ ان کی قبروں سے نہ ان کی غیبت میں اور نہ کسی مردہ بنی یا بزرگ کو اس طرح مخاطب کرنا جائز ہے کہ اے نبی اللہ اے رسول اللہ خدا سے ہمارے حق میں دعا کرو۔ مغفرت طلب کرو وغیرہ وغیرہ۔

۵۔ کسی امام نے اس کا ذکر بھی نہیں کیا کہ مناسک حج یا کسی اور موقع پر کسی مسلمان کے لئے مستحب ہے کہ رسول اللہ صلعم کی قبر کے سامنے جا کر شفاعت کی درخواست کرے یا اُمت کی دینی یا دنیوی مصیبتوں کی شکایت کرے دعا کی التجا کرے۔ خود صحابہ پر کپ کی وفات کے بعد طرح طرح کی سختیاں آئیں۔ قحط پڑا۔ غربت نے ستایا۔ خطرہ پیش آیا۔ دشمن کا غلبہ ہوا۔ گناہوں نے گھیرا۔ مگر کہیں ثابت نہیں کہ ان میں سے کوئی ایک بھی نبی صلعم کی قبر پر گیا ہو اور اسے کہا ہو کہ ہم آپ سے یہ شکایت یا شکوہ کرتے ہیں۔ اللہ سے ہمارے لئے یا اپنی اُمت کے لئے رزق فتح یا مغفرت کی دعا کیجئے۔

۶۔ بنی صلعم نے انبیاء و صالحین کی قبروں کو مسجد بنانا حرام ٹھہرایا ہے۔ یہ اس لئے کہ مبادا لوگ ایسی مسجدوں میں محض صاحب قبر کی عقیدت سے اس سے دعا مانگنے یا قبر کو متبرک جان کر اس کے پاس اللہ سے دعا مانگنے کو اخصل سمجھ کر آنا جانا شروع کر دیں۔ لہذا آپ نے ایسی جگہوں کو اللہ واحد کی عبادت کے لئے کام میں لانے ہی سے روک دیا کہ شرک کا ذریعہ بن جائیں۔

۷۔ مسلمانوں کی قبروں کی زیارت دو قسم کی ہوگئی۔ شرعی اور بدعتی۔ شرعی زیارت یہ ہے کہ مردہ کے لئے دعا کی غرض سے جائیں۔ جس طرح نماز جنازہ میں شرکت دعا کی غرض سے ہوتی ہے۔ قبر پر جانا اور نماز جنازہ پڑھنا دونوں ایک ہی قبیل سے ہیں جیسا کہ قرآن میں

میں ہے۔ ولا تَقْد علی احدی منہم ما اٰتٰ ابا د لا تقم علی قبرہ آایہ پس مومنوں کے جنازوں پر نماز پڑھنا اور ان کی قبروں پر جانا سنت متواترہ سے ہو گیا ہے۔ اس ضمن میں وہ زیارت بھی ہے جسے زیارت مشترکہ کہتے ہیں۔ اور جو کفار کی قبروں کے لئے جائز ہے اس سے مقصود محض عبرت اور تذکرہ موت ہے۔

۸۔ زیارت کی دوسری قسم بدعتی ہے اس سے مقصود مردہ سے منت ماننا۔ دعا چاہنا۔ شفاعت طلب کرنا۔ یا بار و راست خدا سے یہ سمجھ کر دعا کرنا ہوتا ہے کہ اس قبر کی بندگی کی وجہ سے دعا قبول ہوگی۔ یہ زیارت اسباب شرک سے ہے یہی چیز تھی جس کی وجہ سے پہلے قوم لوح میں اور پھر دوسری قوموں میں بت پرستی شروع ہوئی تھی۔

۹۔ بعض بے وقوف لوگ خیال کرتے ہیں کہ وہ اس دنیا میں اپنی آنکھوں سے خدا کو دیکھتے ہیں۔ یا یہ کہ انہوں نے نبی صلعم یا خضر علیہ السلام یا کسی اور بزرگ کو دیکھا ہے۔ حالانکہ وہ شیطان ہی ہوتا ہے۔ جو مختلف جھبیسوں میں آکر دھوکہ دیتا ہے جس کسی نے اس طرح کی کوئی بات دیکھی۔ یا دیکھنے والے کی تصدیق کی۔ اُس نے ساتھ ہی یہ بھی تسلیم کر لیا کہ شخص واحد ایک وقت اور ایک حالت میں دو جگہ موجود ہو سکتا ہے۔ جو صریحاً خلاف عقل ہے اس اعتراض سے بچنے کے لئے بعض لوگ کہتے ہیں کہ دکھائی دینے والی شکل میت کی روحانیت یا معنوی ہدیت ہے جس نے مادی صورت اختیار کر لی ہے۔ یہ سب تاویلیں کر یکساں ہیں۔ اور واقعہ

یہی ہوتا ہے کہ جن مردہ کی صورت اختیار کرتا ہے بعض لوگ ایسے بھی ہیں جو اس طرح کی چیزیں دیکھ کر خیال کرتے ہیں کہ انہوں نے فرشتہ دیکھا۔ حالانکہ وہ فرشتہ نہیں ہوتا۔ کیونکہ فرشتوں اور جنوں میں بہت فرق ہے کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ لوگوں کو شیاہیں ہوائیں دُور دراز ملکوں تک اُڑا لے جاتے ہیں چنانچہ کبھی یوم عرفہ میں مکہ پہنچا دیتے اور اسی دن لوٹا لاتے ہیں جسے کرامت سمجھا جاتا ہے۔ حالانکہ یہ کرامت نہیں شیطانی فعل ہے بلکہ

۱۰۔ اس تفصیل سے وضع ہوا کہ انبیاء و صالحین کو اُن کی قبروں پر سے یا اُن کی عیواض پر نہیں پکارنے والے لوگ اُن مشرکین کے ذمہ ہیں داخل میں جو غیر اللہ سے رجوع کرتے ہیں۔ ستاروں کو یا انبیاء و ملائکہ کو ادا یا جہنم دونوں اللہ بناتے ہیں۔ اس قسم کی آیتیں قرآن میں بکثرت موجود ہیں جن میں ماسوائے اللہ سے رجوع کرنے کی قطعاً محالیت کی گئی ہے۔ عام اس سے کہ ملائکہ ہوں یا انبیاء یا کوئی اور یہ

(۱) ملائکہ سے دُعا کی التجا کرنا تحصیلِ حاصل ہے۔ کیونکہ وہ بغیر اس کے بھی مومنین کے لئے دُعا استغفار کرتے ہیں۔ اسی طرح مروی ہے کہ انبیاء علیہم السلام اور صالحین بھی بغیر کسی التجا کے اُن اختیار اُمت کے لئے دُعا کریں گے جن کے بارہ میں خدا اُن کو اجازت دیدیگا۔ اگر ملائکہ کا پیکارنا روا نہیں۔ تو ہرے ہوئے انبیاء و اولیاء کا پیکارنا اور اُن سے دُعا و شفاعت چاہنا بھی روا نہیں۔ اگرچہ وہ خدا تولا لے کے ہاں دُعا و شفاعت کریں گے اور یہ اس لئے کہ (۱) جس کے بارہ میں خدا اُنہیں دُعا و شفاعت کا حکم دیدے گا۔ وہ لاعلم کریں گے۔ خواہ درخواست کی جائے یا نہ کی جائے۔ اور جس کے بارہ میں حکم نہ ہو گا کہہ کر زبان نہ کھولیں گے۔ خواہ کتنی ہی کوئی ناک رگڑے۔ اس لئے ان سے درخواست کرنا فضول ہے۔ (۲) اور اس لئے کہ مرے پیچھے ان کو پیکارنا اور ان سے التجا کرنا شرک تک لے جاتا ہے۔ اگرچہ اس میں کچھ مصلحت بھی ہو۔ تو چونکہ شرک کی مضرت موجود ہے اس لئے اس کی وجہ سے ہر مسخت چھوڑ دی جائے گی۔ لیکن یہاں تو سرے سے ہی کوئی مصلحت موجود نہیں۔ البتہ ان کی زندگی میں یا ان کی موجودگی میں دُعا و شفاعت کی التجا کرنا دوسرے۔ کیونکہ اس میں کوئی مضرت موجود نہیں بلکہ منفعت ہے۔

۱۲۔ مخلوق سے سوال اہل میں حرام۔ ضرورہ مباح۔ اور توکل کی رو سے اس کا ترک کرنا افضل ہے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ نبی صلیم نے صحابہ کی ایک جماعت سے بیعت لی اور ان کے کان

میں کہہ لوگوں سے کچھ بھی نہ مانگنا۔ ان میں سے بعض کا چاہک بھی گرجاتا تو کسی سے نہ
کتے تھے کہ اٹھا کر دو صحیحین میں ہے کہ میری امت میں سے ستر ہزار بغیر حساب کے
جنت میں داخل ہوں گے۔ وہ وہ لوگ ہوں گے جو بھٹا چھونک نہیں کرتے نہ داغ
لگواتے اور نہ شکون لیتے اور اپنے پروردگار پر بھروسہ رکھتے ہیں۔ بھٹا چھونک بھی
ایک قسم کی دُعا ہے۔ اس سے ظاہر ہے وہ لوگ کسی سے دُعا کی بھی خواہش نہیں کرتے
تھے۔ خود نبی صلعم اپنے اور دوسروں کے حق میں دُعا کیا کرتے تھے۔ مگر کسی اور سے
دُعا یا چھونک کی خواہش نہ کرتے تھے۔ نہ صرف آپ ہی بلکہ تمام انبیاء کا یہی حال تھا۔
نمازیں دُعا کا حکم ہے۔ سجدہ۔ قیام۔ رکوع میں بھی دعا جارت ہے۔ عرض بندہ کا اپنے
رب سے سوال کرنا مستحسن اور مشروع ہے۔ یہ تو خود خدا سے دُعا و سوال کا معاملہ ہے۔
برخلاف اس کے مخلوق سے سوال و دُعا کرنا ایک ایسا فعل ہے جس کی اجازت
نہیں دی گئی۔ البتہ علم کے لئے سوال و التجا جائز ہے۔ دیکھو آیات ۱۷-۱۱-۱۵-۲۵-
۱۰۔ اور یہ اس لئے کہ علم کی اشاعت واجب ہے نیز حقوق کا طلب کرنا مال فی
وغیرہ مشترک اموال میں اپنا حصہ طلب کرنا۔ وقف۔ میراث۔ وصیت میں حق مانگنا
ضیافت لینا۔ قرض کا مطالبہ کرنا یہ ایسے سوال ہیں جو مباح ہیں یہی وجہ ہے کہ
حضرت صدیق اکبر اور دوسرے اکابر صحابہ کچھ اپنے لئے آپ سے کوئی سوال حتیٰ کہ
دُعا کی بھی درخواست نہ کرتے تھے۔ البتہ مسلمانوں کے حق میں دُعا کی التجا کرتے۔
تھے لیکن عامہ مسلمین اپنے حقوق میں رسول اللہ صلعم سے دُعا کی درخواست کرتے تھے
جیسا کہ اندر سے نبینائی کے لئے اور اُم سلمہ نے آپ کے خادم انس کے لئے دُعا
چاہی اور ابوہریرہ نے دُعا کی التجا کی کہ انہیں اور ان کی مال کو خدا مومنوں کی نظروں
میں محبوب بنا دے۔ لہ

۱۳۱۔ مخلوق سے سوال کرنا نہ واجب ہے نہ مستحب۔ بجز بعض موقعوں کے کیونکہ مخلوق سے سوال کرنے میں تین خرابیاں ہیں۔ اول غیر اللہ کی طرف اختیار جو شرک کی قسم سے ہے۔ دوم اللہ کی ایداد ہی جو ظلم خلق کی قسم سے ہے۔ سوم غیر اللہ کے سامنے عاجزی جو ظلم نفس کی قسم سے ہے۔ رہا امت کو حضور کا حکم کہ رسول کے لئے دعا کریں۔ یہ تو مجملہ ان حکموں کے ہے جن سے خود امت کو نفع ہوتا ہے اور بلاشبہ مسلمانوں کی دعا سے رسول اللہ کو فائدہ ہوتا ہے۔ مگر یہ ویسا ہی فائدہ ہے جیسا کہ آپ کی بتائی ہوئی دوسری عبادات و اعمال صالحہ پر مسلمانوں کے عمل سے ہوتا ہے۔ کیونکہ راہ راست دکھانے والے کو اتنا ہی ثواب ملتا ہے۔ جتنا کہ اس پر چلنے والے کو۔ مگر والدین کی یہ حالت نہیں۔ انہیں اولاد کے تمام اعمال کا ثواب نہیں ملتا۔ بلکہ ان کی دعا وغیرہ سے نفع ہوتا ہے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے۔ اذما مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جادیتہ وعلمہ ینفع بہ وولد صالح یحییٰ ولہ ۱

۱۳۲۔ پھر نبی صلعم نے امت سے دعا کی طلب جو کی ہے۔ وہ حکم و ترغیب ہے۔ سوال نہیں۔ چنانچہ ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ ہم آپ پر صلوٰۃ و سلام بھیجیں۔ اور خود خدا نے بھی یہی حکم دیا ہے۔ اس طرح آپ نے حکم دیا ہے کہ ہم آپ کے لئے وسیلہ فقیلہ اور مقام محمود کی دعا کریں۔ جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے۔ اسی قبیل سے وہ حدیث بھی ہے جو احمد ابو داؤد ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے کہ حضرت عمرؓ نے نبی صلعم سے عمرہ کی اجازت چاہی تو آپ نے اجازت دی۔ اور فرمایا۔ لا تنسایا اخی عن دعا تک اس میں رسول اللہ صلعم نے حضرت عمرؓ سے دعا کی اس طرح خواہش کی جس طرح باقی امت سے صلوٰۃ و سلام۔ وسیلہ۔ فقیلہ کی طلب کی خواہش کی۔ اگر کوئی کسی سے کہے کہ میرے لئے دعا کرو۔ اور نیت یہ ہو کہ خود دعا کرنے والے کو اپنی دعا سے

نفع ہو۔ نیز کہنے والے کو بھی اپنی اس نیک تعلیم کا اجر ملے تو ایسا شخص نبی صلعم کے نقش قدم پر چلنے والا ہے۔ لیکن اگر نیت یہ نہ ہو اور دعا کرنے والے کے نفع کا خیال نہ ہو تو ایسا سوال ناپسندیدہ اور قابل اعتراض ہے۔ برخلاف اس کے میت سے سوال نہ مشروع ہے نہ واجب اور نہ مستحب بلکہ مباح بھی نہیں۔ اسے صحابہ اور تابعین میں سے کسی نے بھی اختیار نہیں کیا۔ نہ سلف صالحین میں سے کسی نے اسے مستحب بتایا۔ جنازہ پر نماز اور اس کے لئے دعا اور قبور مؤمنین کی زیارت عبادات سے ہے۔ لیکن شیطان نے اپنے پیروں کو گمراہ کر دیا ہے۔ اور وہ انبیاء و صالحین کی قبروں کی زیارت محض اس لئے کرتے ہیں کہ ان سے سوال کریں یا ان کے پاس سوال کریں۔ اس سے یہ لوگ مشرک بن جاتے ہیں۔

۱۳۳۔ کہاں صرف ایک اکیلے خدا کی طرف رجوع۔ رغبت۔ امید۔ توکل کے ذریعہ سے توجہ خالص کا نمونہ بننا اور کہاں مخلوق کی طرف رجوع۔ رغبت۔ امید اور غیر اللہ سے خدا کی سچی محبت کر کے خالق کے ساتھ شرک کرنا۔

۱۳۴۔ وہ وسیلہ جس کے چاہنے کا خدا و تینخواہیہ الوسیلہ میں حکم دیتا ہے۔ تمام تر یہی ہے کہ رسول اللہ صلعم کی پیروی کے ذریعہ سے تقرب حاصل کیا جائے۔ اس کے سوا خدا تک کسی کے لئے کوئی اور وسیلہ نہیں۔ ایک وسیلہ خاص رسول اللہ صلعم کے لئے ہے۔ جیسا کہ آیت محمدؐ الوسیلہ والفقیلہ وابعد مقاماً محموداً الذی وابعدہ کی دعا میں ہے۔ آپ نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم آپ کے لئے یہ دعا کریں۔ نیز آپ نے بشارت دی ہے کہ جو کوئی آپ کے لئے وسیلہ طلب کرے گا۔ اس کے لئے قیامت کے دن آپ کی شفاعت ہوگی۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہم رسول اللہ صلعم کے لئے دعا کریں گے اور آپ ہمارے لئے دعا کریں گے۔ کیونکہ شفاعت بھی دعا کی قسم سے ہے۔

۱۷۔ تیسری قسم وسیلہ کی یہ ہے کہ خدا کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قسمیں دلائیں یا آپ کی ذات سے وسیلہ چاہیں۔ یہ معنی وسیلہ سنت میں کہیں بھی وارد نہیں ہوا ہے۔ صحابہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کے چچا عباس کا وسیلہ چاہا۔ جیسا کہ استسقا کے باب میں وارد ہے یہ وسیلہ عباس کی دعا کا تھا۔ ذات کا نہ تھا۔ جب آپ کی دعا کا وسیلہ نہیں چاہا گیا بلکہ عباس کی دعا کا وسیلہ چاہا گیا۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ دعا جو آپ کی زندگی میں ہوتی تھی آپ کے وصال کے بعد ناممکن ہو گئی ہے۔

۱۸۔ آپ کی ذات کا وسیلہ نہ تو استسقا میں نہ کسی اور موقع پر نہ آپ کی زندگی میں نہ آپ کی وفات کے بعد نہ آپ کی قبر پر نہ کسی اور کی قبر پر اور نہ آپ کی مشہور دعاؤں میں کہیں وارد ہے۔ یہی امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا مذہب ہے۔ بشر الاولید نے ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ ابو حنیفہ ہم سے کہا کرتے تھے کہ کسی کے لئے خدا سے بجز اس کی ذات کے حوالہ سے دعا روا نہیں ہیں دعا میں بحق خلقت کہنا ناپسند کرتا ہوں اور یہی قول ابو یوسف کا بھی ہے۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ میں دعا میں بحق فلاں یا بحق انبیاء و رسل و بحق البیت الحرام و المشعر الحرام کہنا ناپسند کرتا ہوں۔ قدوری کا قول ہے کہ خدا سے اس کی مخلوق کا واسطہ دے کر سوال کرنا جائز نہیں۔

۱۹۔ کسی محترم چیز کے حوالہ سے سوالی مثلاً انبیاء کے حق کا واسطہ دے کر سوال کرنا ایک مختلف فیہ مسئلہ ہے۔ ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب کے نزدیک یہ جائز نہیں۔ مثلاً اگر کہا جائے کہ اے خدا تیرے ملائکہ و انبیاء و صالحین میں سے فلاں فلاں کے حق عزت و حرمت کا تجھے واسطہ دیتا ہوں تو یہ بات اس وقت مفید مطلب ہوگی۔ جب کہ ان کی لائی ہوئی ہدایت کی اطاعت کی جائے۔ لیکن اگر اطاعت موجود نہ ہو۔ تو پھر ان کی عزت و حرمت کے حوالہ سے دعا کچھ مفید نہ ہوگی۔

۱۔ وسیلہ ص ۷۵ - ۷۶ وسیلہ ص ۷۷ و ۷۸

۲۰۔ اگر سائل محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنے ایمان۔ آپ کی محبت و اطاعت کا حوالہ دے کر سوال کرے۔ تو بلاشبہ یہ دعا ایک بڑے سبب پر مبنی ہوگی جو اجابت کا ایک ذریعہ ہے۔

۲۱۔ اگر اَللّٰهُمَّ نَبِيَّكَ مُحَمَّدٌ كُوْنْ مَعِيَ پْرِمْحُوْلٌ كَيْفَا جَاءَ لَكَ فِيْ مُحَمَّدٍ صْلَمَ كَ اِيْمَانِ

۲۲۔ اگر اَللّٰهُمَّ نَبِيَّكَ مُحَمَّدٌ كُوْنْ مَعِيَ پْرِمْحُوْلٌ كَيْفَا جَاءَ لَكَ فِيْ مُحَمَّدٍ صْلَمَ كَ اِيْمَانِ

۲۳۔ اگر اَللّٰهُمَّ نَبِيَّكَ مُحَمَّدٌ كُوْنْ مَعِيَ پْرِمْحُوْلٌ كَيْفَا جَاءَ لَكَ فِيْ مُحَمَّدٍ صْلَمَ كَ اِيْمَانِ

۲۴۔ اگر اَللّٰهُمَّ نَبِيَّكَ مُحَمَّدٌ كُوْنْ مَعِيَ پْرِمْحُوْلٌ كَيْفَا جَاءَ لَكَ فِيْ مُحَمَّدٍ صْلَمَ كَ اِيْمَانِ

۲۵۔ اگر اَللّٰهُمَّ نَبِيَّكَ مُحَمَّدٌ كُوْنْ مَعِيَ پْرِمْحُوْلٌ كَيْفَا جَاءَ لَكَ فِيْ مُحَمَّدٍ صْلَمَ كَ اِيْمَانِ

۲۶۔ اگر اَللّٰهُمَّ نَبِيَّكَ مُحَمَّدٌ كُوْنْ مَعِيَ پْرِمْحُوْلٌ كَيْفَا جَاءَ لَكَ فِيْ مُحَمَّدٍ صْلَمَ كَ اِيْمَانِ

۲۷۔ اگر اَللّٰهُمَّ نَبِيَّكَ مُحَمَّدٌ كُوْنْ مَعِيَ پْرِمْحُوْلٌ كَيْفَا جَاءَ لَكَ فِيْ مُحَمَّدٍ صْلَمَ كَ اِيْمَانِ

۲۸۔ اگر اَللّٰهُمَّ نَبِيَّكَ مُحَمَّدٌ كُوْنْ مَعِيَ پْرِمْحُوْلٌ كَيْفَا جَاءَ لَكَ فِيْ مُحَمَّدٍ صْلَمَ كَ اِيْمَانِ

۲۹۔ اگر اَللّٰهُمَّ نَبِيَّكَ مُحَمَّدٌ كُوْنْ مَعِيَ پْرِمْحُوْلٌ كَيْفَا جَاءَ لَكَ فِيْ مُحَمَّدٍ صْلَمَ كَ اِيْمَانِ

۳۰۔ اگر اَللّٰهُمَّ نَبِيَّكَ مُحَمَّدٌ كُوْنْ مَعِيَ پْرِمْحُوْلٌ كَيْفَا جَاءَ لَكَ فِيْ مُحَمَّدٍ صْلَمَ كَ اِيْمَانِ

۳۱۔ اگر اَللّٰهُمَّ نَبِيَّكَ مُحَمَّدٌ كُوْنْ مَعِيَ پْرِمْحُوْلٌ كَيْفَا جَاءَ لَكَ فِيْ مُحَمَّدٍ صْلَمَ كَ اِيْمَانِ

۳۲۔ اگر اَللّٰهُمَّ نَبِيَّكَ مُحَمَّدٌ كُوْنْ مَعِيَ پْرِمْحُوْلٌ كَيْفَا جَاءَ لَكَ فِيْ مُحَمَّدٍ صْلَمَ كَ اِيْمَانِ

حق قتل کے حضور میں سوال ہو سکتا ہے۔ اور ہر ایک کی دعا قبول ہو سکتی ہے۔ مگر قسم پوری کر دینے کا احتیاز اس نے اپنے خاص خاص بندوں کو دیا ہے۔

۲۴۔ انبیاء کے حوالہ سے سوال ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے ناجائز قرار دیا ہے مشہور مذہب مالکی میں اس کے خلاف کوئی بات نہیں ملتی۔ امام ملاک اور ان کے اصحاب سے اس بارے میں کوئی روایت منقول نہیں۔ یہ کہیں مذکور نہیں کہ صحابہ میں سے کسی نے بھی خود آپ کی زندگی میں آپ کی ذات یا کسی اور مخلوق کی ذات کے واسطہ سے استسقاء کسی اور موقع پر سوال کیا ہو۔

۲۵۔ امام احمد اور امام شافعی کے اصحاب نے کہا ہے کہ استسقا میں اہل خیر و صلاح کی دعا کا وسیلہ و صورت ناچلہ ہے۔ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ دار موجود ہوں تو حضرت عمر کی پیروی میں ان کا وسیلہ افضل ہے۔ لیکن کسی اہل ظلم نے بھی نہیں کہا کہ نبی یا غیر نبی یا کسی مخلوق کی ذات کے حوالہ سے استسقاء میں دعا کرنا روا ہے۔

۲۶۔ قاضی عیاض نے اپنی کتاب شفا میں وہ روایتیں نقل کی ہیں جو امام مالک اور اصحاب مالک سے مشہور ہیں۔ بلاشبہ انہوں نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت و حرمت وفات کے بعد بھی ویسی ہی ضروری ہے جیسی کہ حیات میں تھی۔

۲۷۔ امام مالک اور دوسرے ائمہ نے یہی کہا ہے کہ مسجد نبوی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اگر اپنے لئے دعا کا ارادہ ہو تو قبلہ کی طرف رخ کرنا چاہئے۔ نہ کہ آپ کی قبر کی طرف۔ ہاں سلام اور آپ کے لئے دعا کرتے وقت قبر شریف کی طرف رخ کرنا چاہئے امام مالک نے قبر نبوی کے پاس زیادہ دیر تک کھڑے ہونے کو بھی مکرہ قرار دیا ہے۔

۲۸۔ قاضی عیاض نے مبسوط میں امام مالک سے نقل کی ہے کہ میرے نزدیک قبر نبوی پر کھڑے ہو کر دعا نہ کرنا چاہئے۔ بلکہ سلام کر کے ہٹ جانا چاہئے۔ کیونکہ نافع

کہتے ہیں کہ ابن عمر کو میں نے سینکڑوں مرتبہ دیکھا کہ قبر مبارک پر آتے اور کہتے بنی صلعم پر سلام۔ ابو بکر پر سلام۔ میرے باپ پر سلام پھر چلے جاتے۔ نیز ابن عمر کو دیکھا گیا کہ منبر پر بنی صلعم کی نشست پر ہاتھ رکھتے۔ پھر اپنے چہرہ پر ملتے تھے۔

۲۹۔ دوسرے لوگوں نے ذکر کیا ہے کہ مالک نے مبسوط میں کہا کہ اہل مدینہ میں سے جو کوئی مسجد میں داخل ہو یا باہر نکلے اس کے لئے قبر پر کھڑا ہونا ضروری نہیں۔

یہ صرف پر دیسیوں کے لئے ہے۔ نیز مبسوط میں مالک کا قول ہے کہ سفر پر جانے اور سفر سے لوٹنے والوں کے لئے قبر اطر پر کھڑے ہونا ناجائز نہیں اور جو لوگ بغیر سفر کے ایسا کرتے ہیں اور کبھی دن میں ایک مرتبہ کبھی اس سے بھی زیادہ مرتبہ قبر کے پاس کھڑے ہوتے سلام کرتے اور دیر تک دعا کیے رہتے ہیں۔ اس کا ترک کرنا امام مالک کے نزدیک اولیٰ ہے۔ کیونکہ حدیث نبوی ہے لا تجعلوا قبوری عیدا یعنی میری قبر کو بار بار آنے جانے کی جگہ نہ بناؤ۔

۳۰۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے پاس یا آپ کے وصال کے بعد آپ سے دعا کرنا مردوں

ناگنا سفارش و شفاعت چاہنا ایک ایسا فعل ہے جو سلف میں سے کسی نے نہیں کیا۔ اگر ایسا کرنا مشروع ہوتا تو صحابہ ضرور کرتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایک منقطع حکایت میں امام مالک کی طرف یہ الفاظ منسوب کرنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رخ کرو اور آپ سے شفاعت چاہو۔ امام موصوف پر ہننان باندھنا ہے۔

۳۱۔ قبر شریف کے پاس سلام کو امام احمد اور دوسرے اماموں نے جیوہ ابن

شرح المصری کی حدیث کی بنا پر جائز بتایا ہے۔ اس میں ہے ما من احد یسلم علی

الارض الا حاشا للہ دحی حتی امراتہ علیہ السلام مگر قبر انور کی زیارت کی حدیثیں سب کی سب

ضعیف اور ناقابل التفات ہیں۔

۳۳۲ قبر بنوی کی زیارت باتفاق جملہ اہل اسلام واجب نہیں۔ بلکہ اس کے ارادہ سے سفر کا بھی حکم نہیں دیا گیا۔ بلکہ اس سفر سے منع ہی کر دیا گیا ہے۔ ہاں مسجد بنوی اور مسجد اقصیٰ میں نماز کے لئے سفر مستحب اور حج کے لئے کعبہ کا سفر فرض ہے۔
 ۳۳۳۔ تمام ائمہ متفق ہیں کہ اگر بنی سلم یا دوسرے انبیاء و صالحین کی قبروں کی زیارت کے لئے منت مانی گئی۔ تو اسے پورا کرنا روا نہیں۔ اس کے خلاف مسجد بنوی اور مسجد اقصیٰ میں نماز کی منت کا پورا کرنا ضروری ہے۔ اس بارے میں امام شافعی سے دو قول مروی ہیں۔ ایک یہ کہ اس منت کا پورا کرنا واجب ہے۔ اور یہی امام احمد اور امام مالک کا مذہب ہے۔ دوسرا قول یہ کہ واجب نہیں اور یہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے۔ کیونکہ ان کا اصول یہ ہے کہ نذر اُسی فعل کی واجب ہوگی جو خود شرعاً واجب ہے۔

۳۳۴۔ امام مالک اس قول تک کو مکروہ قرار دیتے ہیں۔ کہ میں نے قبر بنوی کی زیارت کی۔ کیونکہ اس میں بدعتی زیارت بھی داخل ہے۔ بدعتی زیارت مردوں سے دعائیں مانگنا منہی ماننا۔ قبروں کے پاس دعائیں مانگنا یا فوت شدہ انبیاء و صالحین کے ذات کے حوالہ سے سوال کرنا ہے۔ چونکہ لفظ زیارت مثبتہ و محمل اور حق و باطل دونوں کو مشتمل ہے۔ اس لئے امام مالک نے اسے ناپسند کیا ہے۔

۳۳۵۔ جو لوگ انبیاء و صالحین کی قبروں پر جاتے ہیں تاکہ وہاں نماز پڑھیں یا دعا کریں وہ حرام کے قریب ہوتے ہیں۔ البتہ مردہ کے حق میں دعا کرنے کے لئے جانا درست ہے۔

۳۳۶ مخلوق کی ذات کے حوالے سے دعا کے متعلق جتنی حدیثیں بھی مروی ہیں وہ نہایت ضعیف بلکہ سراسر موضوع ہیں۔ ائمہ اسلام میں سے کسی نے بھی ان سے استدلال نہیں کیا ہے۔ اسی طرح کی وہ حدیث ہے جو عبد الملک بن ہارون بن عمرہ عن ابیہ عن جہدہ عن الویلید بن ۱۱۱ھ الویلید بن ۱۱۲ھ الویلید بن ۱۱۵ھ الویلید بن ۱۱۶ھ

سے روایت کی جاتی ہے۔ اس حدیث میں یہ الفاظ ہیں: اللھم انی اسئلتک بجمہد بنک دبا براھیم خلیلک الخ اسی طرح کی وہ حدیث ہے۔ جو عبد الرحمن بن زید بن اسلم نے اپنے باپ اور دادا کے واسطہ سے حضرت عمرؓ سے مرفوعاً و موقوفاً روایت کی ہے۔ اس حدیث میں آدم علیہ السلام کی دعا ان الفاظ سے شروع ہوتی ہے: یا اب انی اسئلتک بحق محمد اسی قبیل سے وہ حدیث ہے۔ جسے موسیٰ بن عبد الرحمن صفال نے ابن عباس سے روایت کی ہے۔ اس باب میں جو آثار سلف سے مروی ہیں وہ بھی اکثر ضعیف ہیں۔
 ۳۳۷۔ نابینا والی حدیث وسیلہ کی دوسری قسم میں داخل ہے۔ یعنی اس میں بنی سلم کی دعا سے وسیلہ ہے نہ کہ آپ کی ذات سے ہے۔

۳۳۸۔ آپ کی ذات کے حوالے سے دعا کرنا بہت سے علماء نے ناجائز بتایا ہے اور اگر بعض نے جائز بتایا ہے تو پھر یہ مختلف فیہ مسئلہ ہوا۔ بہت سے علماء نے اس طرح دعا کرنے سے منع کیا ہے۔

۳۳۹۔ اللہ تعالیٰ نے ماسوا سے دلوں کا رشتہ بالکل کاٹ دیا ہے نہ رغبت جائز رکھی ہے نہ رہبت نہ عبادت اور نہ استغاثت۔ غرضیکہ کوئی ایسی چیز باقی نہیں رکھی ہے جس میں شرک کا اونٹ سا نشانہ بھی ہو۔ ہاں ایک شفاعت رکھی ہے مگر اس کے بارے میں بھی فرما دیا ہے ولا یستفیع استفاعتہ عندہ الا لمن اذن له آیت ۲۲-۲۹
 ۳۴۰۔ مخلوقات کے حوالہ سے دعا جن کی خدا نے قسم کھائی اور جنہیں زندہ گی دی۔ اگر جائز ہے تو ان سب کے حوالہ سے جائز ہے۔ اگر جائز نہیں تو کسی کے حوالہ سے بھی جائز نہیں۔ یہی محترم مخلوقات میں تفریق کہ بعض کے حوالہ سے دعا کریں گے اور بعض کے حوالہ سے نہیں۔ سو یہ تفریق ویسی ہے جیسی کہ بعضوں نے قسم کے معاملہ میں کی ہے کہ فلاں مخلوق کی قسم کھانا جائز ہے اور فلاں کی نہیں۔ یہ دو تفریقیں باطل

اور بے بنیاد ہیں۔ اسی طرح اگر یہ تفریق کی جائے کہ جن مخلوقات پر ایمان لانا ضروری ہے۔ ان کی قسم کھائی جائے۔ اور ان کے واسطہ سے دعا کی جائے اور جن پر ایمان لانا ضروری نہیں ان کی قسم نہ کھائی جائے اور نہ ان کے واسطہ سے دعا کی جائے تو اس میں بھی کہا جائے گا۔ کہ کیا ملائکہ۔ انبیاء۔ منکر نکیر۔ جنت کے حور و غلمان وغیرہ تمام چیزوں کی قسم کھاؤ گے اور ان کے واسطہ سے دعا کرو گے کیونکہ ان پر ایمان لانا ضروری ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس طرح کی تفریق نہ دعائیں ہو سکتی ہے اور نہ قسم میں۔ یہ سب ناجائز ہے۔

۴۱۔ بنی صلم کی دعا و شفاعت سے وسیلہ دو طرح پر ہوگا۔ ایک کہ آپ سے درخواست کی جائے اور آپ دعا و شفاعت فرمائیں۔ جیسا کہ آپ کی زندگی میں ہوتا تھا۔ اور جیسا کہ قیامت کو ہوگا۔ دوسرے یہ کہ آپ سے درخواست کے ساتھ خدا سے دعا کی جائے کہ آپ کی دعا و شفاعت اللہ تعالیٰ قبول فرمائے۔ جیسا کہ نابیناء الی حدیث میں ہے کہ آپ نے نابینا کو دعا کا بھی حکم دیا تھا۔ آپ کی دعا و شفاعت سے وسیلہ اسی وقت وسیلہ ہے۔ جب کہ آپ دعا کریں ورنہ وہ وسیلہ ہی نہیں ہے۔ اس طرح رسول اللہ صلم کی اطاعت اور آپ کی شفاعت دونوں وسیلوں کے لئے ضروری ہے۔ کہ خود وسیلہ چاہئے والا بھی ساتھ ساتھ دعا کرے۔

۴۲۔ استشفاع اور توسل کی حقیقت صرف دعا چاہتی ہے نہ کچھ اور۔

۴۳۔ رسول اللہ صلم سے استنفا۔ استشفاع اور توسل صرف آپ کی زندگی میں ہو سکتا تھا۔ بعد وفات ممکن نہیں۔

۴۴۔ آپ کا امت سے اپنے لئے دعا چاہنا۔ مخلوق کے مخلوق سے سوال کرنے کی قسم میں داخل نہیں۔

۱۔ الویلہ ص ۱۶۷-۱۶۸ تا ۱۹۱ ۲۔ الویلہ ص ۱۹۹ ۳۔ الویلہ ص ۲۰۰ تا ۲۰۲ ۴۔ الویلہ ص ۲۰۵

۴۵۔ جن چیزوں کی قدرت خدا کے سوا اور کسی کو نہیں ان میں ملائکہ و انبیاء کی طرف رجوع جائز نہیں۔ پس خدا سے دعا کی جائے کہ جو چھوڑ کر کسی مخلوق سے یہ کہنا روا نہیں کہ ہمیں بخش دو۔ سیراب کرو۔ کافروں پر فتیاب کرو و ہدایت دو۔ کیونکہ ان باتوں کا اختیار صرف اللہ ہی کو ہے۔

۴۶۔ انبیاء ملائکہ کے پکارنے اور ان سے دعا طلب کرنے سے اللہ تعالیٰ نے ہمیں منع کر دیا ہے۔ حالانکہ خود اسی نے ہمیں یہ خبر بھی دی ہے کہ ملائکہ ہمارے لئے دعائیں کرتے اور مغفرت چاہتے ہیں۔ مگر باوجود اس کے ہمارے لئے روا نہیں۔ کہ ہم ان سے اس کی درخواست کریں۔ اسی طرح انبیاء و صالحین کو کہ وہ اپنی قبروں میں زندہ ہی ہوں۔ گو کہ وہ زندوں کے حق میں دعا ہی کرتے ہوں لیکن کسی کے لئے جائز نہیں کہ ان سے یہ چیز طلب کرے۔ بالخصوص جب کہ سلف صالح میں سے کسی ایک نے بھی کبھی ایسا نہیں کیا کیونکہ یہ ان کی عبادت اور ان کے شرک کا ذریعہ ہو سکتا ہے۔ برخلاف اس کے زندگی میں ان سے اس طرح کی التجا کرنے سے شرک کا اندیشہ نہیں۔

۴۷۔ ملائکہ اور انبیاء و صالحین موت کے بعد زندوں کے لئے جو کچھ دعائیں کرتے ہیں وہ قانون قدرت کے ماتحت کرتے ہیں۔ اور بجا بہہ کرتے رہیں گے۔ عام اس سے کہ ان سے دعا کی درخواست کی جائے یا نہ کی جائے۔ سائل کی درخواست ان پر بالکل غیر مؤثر ہے۔ کیونکہ سائل کی غرض پوری کرنے کا حکم اس دارالکلیفہ میں ہے جس سے مر جائے کے بعد وہ قدرناستہ ہو گئے ہیں۔

۴۸۔ مخلوقات سے پناہ مانگنا بھی جائز نہیں۔ پناہ صرف اللہ اور اس کے اسماء و صفات سے ہی مانگنا چاہئے۔

۴۹۔ وسیلہ کا دوسرا نام اعمال صالح ہے۔

۱۔ الویلہ ص ۲۱۳ تا ۲۱۶ ۲۔ الویلہ ص ۲۱۸ و ۲۱۹ ۳۔ الویلہ ص ۲۲۲ تا ۲۲۴ ۴۔ الویلہ ص ۲۲۶

۵۰۔ میت سے کوئی درخواست کرنا بالکل بے فائدہ ہے۔ کیونکہ وہ اس سے ذرا بھی متاثر نہیں ہوتے۔ جو کچھ قدرت نے مقدر کر دیا ہے۔ اُس پر مُردے عمل کرتے ہیں اور جو نہیں کیا اُس کا تصور بھی نہیں کر سکتے۔ جیسا کہ ملائکہ صرف حکم خداوندی کی تعمیل کرتے ہیں۔

۵۱۔ مخلوق سے سوال و دعا کی اجازت نہیں دی گئی ہے۔ البتہ علم کے لئے سوال و التماس جائز بلکہ اس کا حکم دیا گیا ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا: فاستلوا اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون (۱۶-۱) نیز حقوق کا طلب کرنا مال فی وغیرہ مشترکہ اموال میں اپنا حصہ طلب کرنا۔ وقف۔ میراث۔ وصیت میں حق مانگنا۔ ضیافت لینا۔ قرض کا مطالبہ کرنا ایسے سوال میں جو مباح ہیں۔

۵۲۔ جو نام اکثر عبادت گزار اور عام لوگوں کی زبانوں پر جاری ہیں۔ مثلاً غوث جو مکہ میں ہوتا ہے اور چار اوتار۔ سات قطب۔ چالیس ابدال اور تین سو پنجاب۔ یہ نام کتاب اللہ میں موجود نہیں۔ اور نہ یہ نبی صلعم سے مروی ہیں۔ نہ تو اسناد صحیح سے اور نہ ضعیف متصل سے سوائے لفظ ابدال کے جن کی نسبت ایک حدیث منقطع الاسناد حضرت علی ابن ابی طالب سے مروی ہے۔ اور یہ نبی صلعم تک مرفوع ہے۔ یہ نام اس ترتیب پر کلام سلف میں بھی نہیں پائے گئے ہیں۔ اور نہ اس ترتیب پر ان مشائخ سے منقول ہیں جو عامۃ الناس کے نزدیک مقبول ہیں۔

۵۳۔ یہ نام اس عدد۔ ترتیب اور ان طبقوں کے ساتھ نہ ملنے میں حق نہیں ہو سکتے بلکہ قطعی طور پر یہ بات واجب ہے کہ یہ نام اس عموم اور اطلاق کی بنا پر باطل ہیں۔ کیونکہ مومن کبھی کم ہوتے ہیں۔ اور کبھی زیادہ ہوتے ہیں۔ اور مختلف مقامات میں ہوتے ہیں اور یہ لازمی بات نہیں کہ اولیاء اللہ اہل تقویٰ و ایمان اور عقیقون اسباقی تمام زبانوں میں ایک مقام میں ہوں۔

لے اولیہ ص ۲۶۶ سہ الہید ص ۵۶-۵۷۔ قلم جمعہ در مسائل ابن تیمیہ جلد اول۔ ص ۶۴ و ۶۵

۵۴۔ رسول اللہ صلعم نے اور آپ کے صحابہ نے مدینہ کی طرف ہجرت کی اور مدینہ و ہجرت مدینہ و نصرت تھا۔ اور مستقر نبوت مقام خلافت اور نبوت تھا۔ اُسی کے اندر خلافت راشدین حضرت ابوبکر عمر عثمان اور علی سے بیعت منعقد ہوئی۔ اور یہ خیال ہے کہ اس زمانے میں مکہ میں کچھ ایسے لوگ موجود تھے جو ان سے افضل تھے۔ پھر اسلام مشارق و مغارب میں پھیلا۔ اور مومنوں میں اولیاء اللہ ہر وقت موجود ہوتے تھے۔ بلکہ صدیق۔ سالک کی تعداد اس قدر تھی جن کا حساب کچھ دیکھ کر عالمین کے کوئی نہ جانتا تھا۔ ان کی تعداد ۳۳ یا تین ہزار نہ تھی ماسی طرح ان قرون ثلاثہ کے بعد بھی قرون گزشتہ میں اولیاء اللہ تھے جو کوئی ان کی تعداد معین کرے وہ ظالم ہے۔

۵۵۔ لفظ غوث یا غیاث کا معنی اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں۔ وہی مستعین کا غیاث ہے۔ اُس کے بعد کسی سے استغاثہ جائز نہیں۔ نہ ملک مغرب سے اور نہ غی مرسل سے۔ اور جس نے یہ خیال کیا کہ اہل ارض اپنی حاجتیں جس کے ذریعہ وہ تکلیف کا ازالہ اور نزول رحمت چاہتے ہیں تین سو کے پاس لے جاتے ہیں۔ تین سو ستر کے پاس۔ ستر چالیس کے پاس۔ چالیس سات کے پاس۔ سات چار کے پاس اور چار غوث کے پاس لے جاتے ہیں۔ وہ کاذب گمراہ اور مشرک ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کی نسبت خبر دی ہے۔ و اذا مسکم الضرفی البحر ضل من تدعون الا الیاء اص یحبب المضطر اذا دعا الایہ پس مومن کسی طرح اللہ کے پاس حجاب کے چند واسطوں سے اپنی حاجتیں لے جا سکتے ہیں۔ جب کہ وہ خود کتاب ہے و اذا سالک عبادی عنی فانی قریبہ احبیب دعوة الداع اذا دعانی فلیست بعبوالی ولیہ متوالی لعلوم یرشدہن۔ الایہ۔ اور حضرت خلیل علیہ السلام نے اہل مکہ کے لئے دعا کرتے ہوئے یہ کہا۔ یرشدنا فی اسکنت من درشتی بواج غیر زرع عند بیتک المحرم ربنا لیقیموا الصلوٰۃ

لے مجموعۃ الرسائل والمسائل ابن تیمیہ جلد اول۔ ص ۶۴ و ۶۵۔

فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلمهم يشكرون ربنا
انك تعلم ما تخفى وما نعلن وما يخفى على الله من شئ في الارض ولا في السماء الحمد
لله الذي ذهب في علي الكبر اسماعيل واسحاق ان بي يسمع الدعاء اور بنی صلواتی علیہ
اصحاب کو کہا جب کہ انہوں نے تبلیہ میں آوازیں بلند کیں۔ اے لوگو! آہستگی سے کام
لو کیونکہ تم گونگے کو نہیں بلاتے ہو اور نہ غائب کو۔ بلکہ تم توجس کو بلا سکتے ہو وہ تمہاری
رگ جاں سے بھی زیادہ تمہارے نزدیک ہے۔ لہ

۵۷ قطب کا لفظ بھی ان کے کلام میں پایا جاتا ہے۔ کہ فلاں شخص قطبوں میں سے ہے
اور فلاں قطب ہے۔ جس شخص پر کسی اعر دین و دنیا کا باطنی یا ظاہری طور مدار ہو۔ وہ اس امر کا
قطب اور اس کا مدار ہے۔ خواہ اس پر اس کے گھر۔ دیہ اور شہر کا کوئی دینی یا دنیوی امر یا
ظاہری یا خفیہ ہو اور اس معنی میں سات کے ساتھ یا اس سے کم یا زیادہ کے ساتھ اختصاص نہیں
لیکن اس معنی میں ممدوح وہ ہے جو صلاح دنیا چھوڑ کر صلاح دین کا مدار ہو یہی شخص ان
کے عرف میں قطب ہے۔ اور کبھی اتفاق ہوتا ہے کہ ایک زمانے میں ائمہ کے یہاں دوا
تین فضیلت میں ہم مرتبہ ہوں۔ لیکن یہ لازمی بات نہیں کہ ہر زمانے میں ایک ہی شخص ہو۔
اور وہ ائمہ تین ائمہ کے یہاں تمام حلقہ سے افضل ہو۔ اور اسی طرح لفظ بدل ان کے
کلام میں بہت آیا ہے لیکن حدیث مرفوع کی نسبت زیادہ مناسب یہ ہے کہ وہ نبی صلوات
کے کلام سے نہیں۔ کیونکہ ایمان فتوح شام کے قبل حجاز اور یمن میں تھا۔ اور شام اور
عراق کفر کا گھر تھے۔ اس کے علاوہ خلافت علی کے متعلق نبی صلوات سے یہ ثابت ہے کہ
آپ نے فرمایا کہ نکلنے والے (خوارج) نکلیں گے مسلمانوں کے ایک بہتر فرقہ پر۔ اور
ان کے ساتھ مسلمانوں میں سے وہ فرقہ لڑے گا جو خنجر پر ہوگا۔ سو علی اور ان کے اصحاب
حق کے زیادہ نزدیک تھے۔ ان لوگوں سے جو ان کے ساتھ لڑے اور جو اہل شام سے

تھے۔ ان لوگوں سے افضل تھے جو معاویہ کے ساتھ تھے۔ سعد بن ابی وقاص اور
ان جیسے جو شامل جنگ نہ ہوئے وہ دونوں فرقوں سے افضل تھے۔ پس اس بات کی
موجودگی میں یہ مقلد کس طرح دیکھا جاسکتا ہے کہ تمام اہل جو افضل خلق ہیں شام میں
ہوتے ہیں۔ یہ بات قطعی طور پر باطل ہے۔ اگرچہ شام اور اہل شام کے بارے میں فضائل
مفروضہ وارد ہوئے ہیں لہ

۵۸۔ اسی طرح جو چالیس ابدالوں کی نسبت یہ بیان کرتے ہیں کہ وہ وہ لوگ ہیں۔
جن کی وجہ سے لوگوں کی مدد کی جاتی ہے۔ اور ان کو رزق دیا جاتا ہے یہ باطل ہے۔ بلکہ
مدد اور رزق مختلف اسباب سے حاصل ہوتے ہیں۔ ان اسباب میں سے زیادہ موکلہ
مسلمانوں مومنوں کی دعا ان کی نمازیں اور ان کا اخلاص ہے۔ اور یہ بات چالیس کے
اندر تنقید نہیں کی جاسکتی۔ اور نہ ان سے حقوقی تعداد میں اور نہ زیادہ میں۔ جیسا کہ
مشہور حدیث میں ہے۔ کیا اس کو بھی وہی حصہ ملتا ہے جو ضعیفوں کو ملتا ہے۔ آپ
نے فرمایا اے سعد کیا تم مدد نہیں کئے جاتے اور رزق نہیں دئے جاتے۔ مگر ضعیفوں
کی وجہ سے ان کی دعاؤں ان کی نمازوں اور ان کے اخلاص کی وجہ سے اور کبھی مدد اور
رزق کے اور اسباب بھی ہوتے ہیں۔ کیونکہ کافر اور فاجر بھی مدد اور رزق دئے جاتے
ہیں۔ اور ائمہ تعالیٰ مسلمانوں پر بھی قحط ڈالتا ہے۔ اور ان کو ان کے دشمن سے ڈراتا ہے
تاکہ وہ اس کی طرف رجوع کرے۔ اور اپنے گناہوں سے تائب ہوں۔ سو وہ ان کے
لئے گناہوں کا بخشنا اور تکلیفات کا دور کرنا جمع کرتا ہے۔ اور وہ کبھی کافروں پر استغناء
اور کثرت بھیجتا ہے اور ان پر باران رحمت برساتا ہے۔ اور ان کے لئے اموال و اولاد
بڑھاتا ہے۔ اور ان کو درجے درجے سے گزرتا ہے۔ اس طرح سے کہ لوگوں کو معلوم ہی
نہیں ہوتا۔ اور یہ اس لئے کہ وہ یا تو ان کو دنیا میں ہی پکڑتا ہے۔ جیسا کہ عزیز و مقتدر کا
لے مجموعہ رسائل و المسائل جلد اول ص ۴۹-۵۰

کا پیکر نہ ہے یا اُن پر آخرت میں عذاب و گناہ تک ہے پس ہر ایک انعام کو امت نہیں اور نہ ہر ایک امتحان عقوبت ہے ۱۵

۵۸۔ اولیائے متقین کیا بلکہ انبیائے مرسلین میں بھی ایسا کوئی نہیں جو کہ ہمیشہ لوگوں کی نظروں سے غائب ہو۔ بلکہ یہ بات اسی طرح کی بات ہے جس طرح کہا جاتا ہے کہ علیؑ بادل میں ہے۔ محمدؐ بن حنفیہ جلال رضوی میں ہے۔ محمد بن حسن مرواب سامرہ میں ہے۔ حاکم جل مصر میں ہے۔ اور کہ اہل رجال غیب جبل لبنان میں ہیں۔ یہ بات اور اسی طرح کی اور باتیں جھوٹ اور بہتان ہیں۔ البتہ کسی شخص کو یہ خرق عادت حاصل ہوتی ہے کہ وہ کبھی لوگوں کی نظروں سے غائب ہو جاتا ہے۔ یا تو وضع مٹن کے لئے یا کسی اور فرض سے۔ لیکن یہ بات کہ وہ تمام عمر اس حالت میں رہتا ہے باطل ہے۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ اس کے دل کا نور اس کے دل کی ہدایت اُس کے اسرار اس کی امانت اُس کے انوار اور اس کی معرفت لوگوں کی نظروں سے اوجھل رہیں۔ اور کہ اس کی صلاحیت اور ولایت اکثر لوگوں سے مستور ہو۔ ایسا ضرور ہو سکتا ہے اور کہ اسرار حق اُس کے اور اس کے اولیاء کے درمیان ہو سکتے ہیں۔ در حالیکہ لوگ نہ جانتے ہوں ۱۶

۵۹۔ یہ قلندر لوگ جو درمیان مونڈتے ہیں یہ اہل ضلالت و جہالت سے ہیں۔ ان میں سے اکثر اللہ اور رسول کے منکر ہیں۔ وہ صوم و صلوة کی فرضیت کے قائل نہیں اور نہ اللہ و رسول کی حریم کی ہوتی چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں۔ اور نہ دین حق پر چلتے ہیں بلکہ اکثر ان میں سے یہود و نصاریٰ سے بھی زیادہ کفریں مبتلا ہیں۔ یہ نہ تو اہل ملت سے ہیں اور نہ اہل سنت سے۔ ان میں سے کچھ ایسے بھی ہوتے ہیں جو مسلمان ہوتے ہیں لیکن وہ اہل بدعت و ضلالت یا اہل فسق و فجور ہیں۔ ۱۷

۶۰۔ نذر قبروں کے لئے یا قبر والوں کے لئے یا اُن لوگوں کے لئے جو قبروں پر محکف

۱۵۔ مجموعۃ الرسائل و المسائل ابن تیمیہ جلد اول ص ۵۰۵۔ ۱۶۔ مجموعۃ الرسائل و المسائل ابن تیمیہ جلد اول ص ۵۰۵۔ ۱۷۔ مجموعۃ الرسائل و المسائل ابن تیمیہ جلد اول ص ۵۰۵۔

ہوں۔ خواہ وہ قبریں نیووں کی ہوں یا صالح مومنوں کی۔ حرام مطلق ہے۔ اور وہ اس نذر کے مشابہ ہے جو تلوں کے لئے رکھی جاتی ہے۔ خواہ وہ تیل کی یا سمع کی یا اور طرح کی تندر ہو۔ کیونکہ بنی مسلم نے فرمایا ہے۔ لعن اللہ ذوات المقبور و المقذین علیہا المساجد و السرج یعنی اللہ تعالیٰ نے لعنت کی ہے اُن پر جو قبروں کی زیارت کریں اور اُن کو مسجدیں بنائیں اور چراغ جلائیں ۱۸

۶۱۔ جس نے یہ خیال کیا کہ ملائکہ اور انبیاء گمانے پر حاضر ہوتے ہیں کیونکہ ان کو اس سے محبت و رغبت ہوتی ہے وہ مفتری کا ذب ہے۔ بلکہ ایسے موقع پر شیاطین حاضر ہوتے ہیں۔ شیطان کے آثار اہل سماع جلی پر ظاہر ہوتے ہیں۔ جیسے جھاگ کا منہ سے نکلنا۔ بدن کا پھٹ پھٹانا اور مکڑہ آوازیں نکالنا۔ ۱۹

۶۲۔ ایک حدیث جسے بعض غزوۃ تبوک کے بارے میں روایت کرتے ہیں۔ یہ ہے۔ و حنا من الجهاد الاضغرا لی الجہاد الاکبر۔ اس حدیث کی کوئی اصل نہیں۔ اور نہ اس کی کسی ایسے شخص نے روایت کی ہے جو اقوال و افعال نبی سے معرفت رکھتا ہو۔ جو ہر گز نہ تمام اعمال سے عظم ہے بلکہ وہ تو انسان کی عبادات سے بھی افضل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے لا یستوی القاعدون من المومنین غیر اولى الضد و المجاہدون فی سبیل اللہ باموالہم و انفسہم فقتل اللہ المجاہدین باموالہم و انفسہم علی القاعدین الخ۔

ہم اب ان اعتقادات کو ترتیب وار دیتے ہیں۔

۱۔ درست ہے۔

۲۔ صحابہ تابعین اور آئمہ اسلام کا اجماع کہاں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ سے دعائے مغفرت چاہنا ممنوع ہے میں کہتا ہوں کہ جناب رسول اللہ

۱۸۔ مجموعۃ الرسائل و المسائل ابن تیمیہ جلد اول ص ۵۰۵۔ ۱۹۔ مجموعۃ الرسائل و المسائل ابن تیمیہ جلد اول ص ۵۰۵۔

فرائض نبوت ادا کرنے سے قاصر رہیں گے۔ اگر آپ اپنی امت کے افراد کے لئے بعد وفات خود دعا نہ کر سکیں گے۔ تشریک کا اہم منصب رسول کا ہے۔ اور اس کی نسبت ابواب اول اور دوم میں ثابت کیا جا چکا ہے کہ یہ فرض آپ ہرگز ادا نہیں کر سکتے جب تک کہ آپ اپنے امت کے قابل افراد کے پاک کرنے کی دعا نہ کریں۔ استفادہ بعد وفات کے متعلق بھی اور پر بحث ہو چکی ہے۔ گذشتہ ابواب کتاب ہذا دیکھیں اہل وہاں اس کا حل پڑھیں لے اگر جناب رسول اللہ صلعم سے دعا کی کیفیت وفات کے بعد مل ہو چکی ہے تو پھر آپ مغاذا اللہ منصب نبوت سے معطل ہیں جو حال مطلق ہے۔ کیونکہ آپ خاتم النبیین ہیں اور اس حیثیت سے آپ اپنے فرائض قیامت تک ادا کرتے رہیں گے۔ ہاں ایک بات ہے اور وہ یہ کہ قبر نبوی پر دعا کرنے کے متعلق صحابہ اور تابعین کے اقوال و افعال تفصیل ہم تک نہیں پہنچے۔ دعا ایک فعل قلبی و نفسی ہے۔ لوگ مختلف مقصودوں پر اپنے لئے اور اپنے دینی بھائیوں کے لئے دعائیں مانگا کرتے ہیں۔ مگر دل ہی دل میں۔ اس کا اعلان نہیں کرتے۔ البتہ جو دعائیں مومن نماز جماعت کے بعد لکھ مل کر کرتے ہیں ان کا بھی اعلان بھی ہو جاتا ہے۔ مگر جو دعائیں فرداً فرداً مومن مانگتے ہیں۔ اور انہوں نے فرداً فرداً مانگی ہیں ان کا ریکارڈ ہمیں موجود نہیں رہا۔ یہی وجہ ہے کہ صحابہ اور تابعین سے ایسی تفصیلی دعاؤں کے متعلق بہت کم ہم تک پہنچا ہے یہی حالت بعض دیگر اعمال صالحہ کی ہے۔ صحابہ اور تابعین کے متعلق ایسے تفصیلی حالات ہم تک بہت کم پہنچے ہیں۔ کہ کس کس نے کس وقت پر کیا کیا دعا کی اور ہر ایک نے قبول پر جا کر اہل مقابر کے لئے کیا کیا دعائیں کیں۔ یہ تفصیلی باتیں ہم تک پہنچی مشکل تھیں اور اسی لئے ہم تک نہیں پہنچیں۔ مگر اس سے یہ نتیجہ نکالنا کہ کسی نے بھی اپنے اور اپنے بھائی کے لئے دعا نہ کی بالکل غلط ہے۔ اس طرح ہمیں چند اور باتیں ملتی ہیں جن کے

متعلق صحابہ اور تابعین سے کچھ بھی ہم تک نہیں پہنچا۔ کیا اب ہم ان سب باتوں سے انکار کر دیں مثال کے طور پر ہم کہتے ہیں کہ قرآن پاک میں ہے کہ لا لک نری ابراہیم ملکوت السموات والارض الا لہ۔ قرآن کے لے سے ملکوت کے رموز و اسرار کا دکھانا صرف حضرت ابراہیم اور خاتم النبیین کے لئے پایا گیا ہے۔ لیکن ہم تک کوئی بات نہیں پہنچی۔ نہ قرآن کے لے سے نہ کسی اور طرح کہ کسی اور نبی کو بھی ان رموز و اسرار کے وقوف سے سرفراز کیا گیا۔ خاتم النبیین کے متعلق سورہ اسراء میں نزیہ من آیاتہ کیا ہے۔ اور ملکوت آیات میں شامل ہے۔ اسی طرح صدیقیوں کامل مومنوں اور دیگر نبیوں کی نسبت اس بارہ میں صحابہ اور تابعین وغیرہ سے کچھ بھی ہم تک نہیں پہنچا ہے۔ کیا اب ہم یہ نتیجہ نکال سکتے ہیں کہ سوائے خاتم النبیین اور حضرت ابراہیم کے اور کسی کو جزاً بھی ملکوت کے رموز و اسرار نہیں بتائے گئے۔ حالانکہ اصولاً ایسے رموز و اسرار تمام انبیاء اور تمام صدیقیوں کو کم و بیش دکھائے جاتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب انسان کی باطنی آنکھ اور باطنی کان کھلتے ہیں۔ تو وہ خود ان رموز و اسرار کا معائنہ کر لے۔ اور باطنی آنکھ اور کان اس وقت کھلتے ہیں جب کہ خدا اس کا ہاتھ پاؤں۔ کان آنکھ دل اور زبان ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ بخاری اور سند احمد کی روایت میں ہے۔ علم سی طرح حقیقت خاتم النبیین کے رسول کا منصب ہے کہ وہ قابل افراد کو اپنی دعا و استفادہ سے پاک کریں۔ اور اپنی دعا کے ذریعہ دین اسلام کو باقی ادیان پر غالب کریں۔ جو غلبہ ابھی تک اسلام کو حاصل نہیں ہوا۔ جیسا کہ پہلے باب میں بیان کر دیا گیا ہے۔ صحابہ و تابعین سے ہم تک کچھ بھی نہیں پہنچا ہے۔ کہ رسول اللہ صلعم اپنی وفات کے بعد کس طرح تشریک اور غلبہ دینی کی دعا کرتے ہیں۔ تو کیا اب ہم اس اصلی بات سے انکار ہی کر دیں۔ کہ ایسا کبھی نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح جناب رسول اللہ صلعم فرماتے ہیں۔ کہ میری آنکھ تو سوتی ہے مگر میرا دل نہیں سوتا۔ جیسا کہ

بخاری کی روایت میں ہے۔ اسے اصول یہ ہے کہ جس مومن کی آنکھ کمان دل زبان وغیرہ خدا بن جانے اس کو قلب کی یہ بیداری حاصل ہو جاتی ہے۔ اور اس کا دل نیند میں بھی بیدار رہتا ہے۔ یہ بیداری خصوصیات انبیاء سے نہیں بلکہ چونکہ اس کے متعلق صحابہ و تابعین سے ہم کو کچھ نہیں پہنچا۔ اس لئے ہم یہ فرض کر لیں کہ یہ کیفیت سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی کو حاصل نہیں ہوئی۔ اور کہ یہ خصوصیات انبیاء سے ہے۔ جیسا کہ بعض کو مخالف لگتا ہے۔ ایسی اونچی اونچی باتوں کی نسبت تفصیلی حالات صحابہ اور تابعین کے ہم تک نہ پہنچ سکتے تھے۔ اور نہ پہنچے۔ مگر اس سے نتیجہ تخصیص کا نکالنا کمال عرفاں کے اصول کو مشابہ ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ایک ذکر ذکر خفی ہے جیسا کہ مستدھار اور شعب الایمان بہیقی کی روایت میں ہے۔ سہ اس بارہ میں کچھ بھی ہم تک صحابہ اور تابعین سے نہیں پہنچا کیا اب ہم یہ سمجھ لیں کہ یہ ذکر خفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذاتی عمل ہو گا اور کہ ان کے بعد یہ ذکر کسی کو حاصل نہیں ہوا۔ حاشا وکلا۔ اس ذکر کا سکھانا اور اس کے ذریعے پاک کرنا رسول کا ذاتی منصب ہے۔ ایسا ذکر کامل مومنوں کا اور نہ بھوننا ہے جیسا کہ پہلی اول میں اس پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ سہ اگر اب بھی کوئی امام ہم کو یہ کہیں کہ ہم تک صحابہ اور تابعین کا عمل اس کے متعلق نہیں پہنچا۔ اس لئے یہ ذکر کسی صحابی اور تابعی نے اختیار نہیں کیا۔ تو کیا یہ درست ہو گا۔ ہرگز نہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ کی قبر پر جا کر لوگ درود و سلام پڑھتے ہیں۔ مگر ہم تک صحابہ اور تابعین کے بارے میں یہ فرداً فرداً تفصیلی ذکر نہیں پہنچا ہے۔ کہ کس کس صحابی اور کس کس تابعی نے وہاں کیا کیا الفاظ درود و سلام کے اختیار کئے یہ حالات ہم تک نہیں پہنچیں یا نہ پہنچیں اس کا کچھ مضائقہ نہیں۔ اصول موجود ہے۔ وہ یہ کہ درود و سلام آپ پر بھیجی جاتی ہے اور کہ اس کا طریق سنوں بھی حدیثوں میں بیان کر دیا گیا ہے۔ اسی طرح تزکیہ کا اصول موجود ہے اور آپ اپنی امت کے قابل افراد کو پاک کرتے

سہ بخاری ص ۱۰۰ م ۵۰۰۔ اس کے متعلق بحث باب اول میں ہو چکی ہے دیکھو فقرہ ۲۶۔ سہ منہج جلد اول باب فی الذکر ص ۳۲۶۔ سہ دیکھو فقرات ۲۷ تا ۲۸۔

ہیں۔ خواہ وہ پاک کرنا دعا کے ذریعے سے ہو۔ خواہ استغفار کے ذریعے سے۔ خواہ کسی اور طرح سے۔ کیونکہ قرآن کھلے بندوں اس کا اعلان کرتا ہے۔ اور ایسے اعلان کی صداقت سے کسی طرح انکار نہیں ہو سکتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو بتا رہے ہیں کہ افراد مومنین کا پاک کرنا ان کا کام ہے اور ہم اس بات کو بھی جانتے ہیں کہ یہ تزکیہ افراد کی صورت میں آپ کی دعا کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ اس پر ہم کو یہ بھی معلوم ہوتا ہے۔ کہ مولف حسن حصین امام محمد بنوری نے حضور کی وفات کے بعد آپ سے دعا کی استدعا پیش کی۔ اور کہ حضور علیہ الصلوٰۃ نے ان کے لئے دعا کی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ اور ان کے ساتھی دشمن سے بچ گئے۔ اسی طرح امام قسطلانی اور مصنف قیصرہ مجددی ان کے ساتھی دشمن سے بچ گئے۔ امام حسن بصری ہم کو بتلاتے ہیں کہ جو دعا قبر نبوی پر کی جائے وہ ضرور قبول ہوتی ہے۔ اب ان باتوں کی موجودگی میں لو کیا۔ حالات آپ کو چاہیں جن سے آپ کو معلوم ہو کہ حضور علیہ الصلوٰۃ بعد وفات اپنی امت کے افراد کے لئے دعا کیا کرتے ہیں۔ عالم برزخ کے تمام حالات ہم پر ظاہر نہیں ہو سکتے۔ یہ حسن اتفاق کی بات ہے کہ کوئی چیز وہاں کی ہم تک پہنچ جائے کسی کو معلوم نہ تھا کہ قبر کے اندر بھی قرآن پڑھا جاتا ہے۔ ایک صحابی نے قبر پر خیمہ لگایا تو دیکھا کہ ایک شخص سورہ ملک پڑھ رہا ہے یہ ماجرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا۔ آپ نے اس کی تصدیق کی۔ اگر یہ واقعہ ہم کو معلوم نہ ہوتا تو کوئی اس بات کو باور نہ کر سکتا تھا کہ قبر میں بھی قرآن پڑھا جاتا ہے۔ یہی حال حضور علیہ الصلوٰۃ کی ان دعاؤں کا ہے۔ جو آپ سے اپنی امت کے لئے بعد وفات صادر ہوتی ہیں شیخ ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وفات کے بعد دعا لئے مغفرت چاہنا تمام صحابہ و تابعین اور ائمہ اسلام کے اجماع کے خلاف ہیں۔ ہم حیران ہیں کہ شیخ ابن تیمیہ جیسا عالم اس قسم

سہ دیکھو باب اول فقرات ۲ تا ۸ ص ۳۲۶ حسن حصین ماکن احبابہ ص ۳۲-۳۳

کا خیال ظاہر کرے۔ اجماع چار قسم کا ہوتا ہے۔

اول:- اجماع صحابہ کرام کا کسی حادثہ اور مسئلہ میں زبان سے کچھ کہہ کر۔

دوئم:- اجماع صحابہ کا اس طرح کہ بعض زبان سے کہیں یا عمل کریں۔ اور دوسرے اس قول یا عمل کو رد نہ کریں۔ بلکہ خاموش رہیں۔

سوئم:- اجماع تابعین یا تبع تابعین کا ایسے مسئلہ میں جس میں سلف نے کچھ نہیں کہا۔

چہارم:- اجماع متاخرین کا سلف کے اقوال میں سے کسی قول پر لے

رسول اللہ سے آپ کی وفات کے بعد دعائے مغفرت کی استدعا کے متعلق اول

اور دوئم قسم کا اجماع تحریمی نہیں پایا گیا۔ کیونکہ کسی صحابہ نے اس کے متعلق زبان سے

کچھ نہیں فرمایا۔ اور نہ کوئی ایسا عمل کیا جسے دوسروں نے رد نہیں کیا۔ اس میں چہارم قسم

کا اجماع بھی نہیں پایا جاتا ہے۔ کیونکہ سلف کا کوئی قول اس کے متعلق موجود نہیں جس پر

متاخرین نے اجماع کیا ہو۔ اب رہا تابعین یا تبع تابعین کا اجماع ایسے امر کے متعلق جس

میں سلف نے کچھ نہیں کہا۔ ایسا اجماع بھی ثابت نہیں۔ کیونکہ اس مسئلہ کے متعلق تو

و آثار موجود ہیں۔ جن سے ایسی استدعا جائز قرار پاتی ہے۔ اول تو تزکیہ کا مسئلہ۔ اس کے

متعلق پہلا باب ملاحظہ فرمائیں۔ ہر ایک مومن کی یہ کوشش ہے کہ وہ کسی طرح پاک ہو جائے

وہ نہ بھی اختیار کرتا ہے۔ اور کسی کامل اُستاد کے ہاتھ میں ہاتھ بھی دیتا ہے۔ ذکر نفسی و

قبلی بھی اختیار کرتا ہے۔ ذکر دائمی بھی اپنا شیوہ بناتا ہے۔ ان سب باتوں کے باوجود

اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت تزکیہ سے مدد لینا پڑتی اور آپ سے تزکیہ کی استدعا کرنا

پڑتی ہے۔ اور ایسی استدعا آپ کی رُوح عظمیٰ سے ہوتی ہے۔ اس کے علاوہ نابینا دلی

حدیث موجود ہے جس سے صاف پایا جاتا ہے کہ آپ سے توسل و تشفع آپ کی حین حیات

لے تفصیل کے لئے دیکھو تو بیچ تلوح صحابی نور الاول بشرح اصول شاشی فضل اجماع۔

میں اور آپ کی وفات کے بعد کیا جاتا ہے۔ کیونکہ وہ دعا اب تک مشروع ہے۔ لے
اس حدیث کا منشاء یہ ہے کہ جو اُچھ دینی و دنیوی کے تلاح کے لئے رسول اللہ صلی اللہ
کے حضور میں خشوع و خضوع سے رُجوع کیا جائے۔ اور آپ سے استشفاع و توسل کیا جائے
کیونکہ سلوک کی کھٹن منزلیں آپ کی توجہ اور مدد کے بغیر نہیں کٹتی۔ اور نہ آپ کے توسل
کے بغیر کسی سالک کا دامن مراد کو ہر مقصود سے بھر پور ہوتا ہے۔ اور اسی میں ضرورت
بنوت کا راز مہر کوڑ ہے۔ استقواء الی حدیث مشہور ہے۔ اسی حدیث کی بنا پر امام
جزری کی رائے ہے کہ ہر حالت میں اور ہر وقت بیویں اور صدیقیوں کا وسیلہ لیا جاسکتا
ہے۔ خواہ وہ دنیا میں موجود ہوں۔ خواہ زیر زمین چھپ گئے ہوں۔ یہ کامل لوگ تلوار برہنہ
ہوتے ہیں۔ جب تک یہ یقین حیات ہوتے ہیں۔ یہ تلوار میان میں رہتی ہے۔ جب
آگے کو سدھارتے ہیں تو پھر یہ تلوار برہنہ ہو جاتی ہے۔ اس وقت ان کی روحانی طاقت
متوسلوں کے بڑے بڑے کام نکالتی ہے۔ اسی نے امام جزری امام قسطلانی اور
بہت سے کامل مومنین اور ولیوں نے آپ کے وصال کے بعد آپ کی رُوح اقدس
سے تکالیف کے وقت توسل کیا ہے۔ جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے۔ اب شیخ
ابن تیمیہ اور ان کے چند ہواداروں کے اس قول کی بنا پر کہ آپ سے بعد وفات دعا کی
استدعا نہیں ہو سکتی۔ اسی استدعا کی تحریم پر اجماع منعقد نہیں ہو سکتا۔ صحابہ قبر نبوی
پر جایا کرتے تھے۔ جیسا کہ حضرت عمر ابن الخطاب حضرت حنین۔ حضرت بلال۔ حضرت
معاذ بن جبل۔ حضرت عبداللہ ابن عمر حضرت عائشہ صدیقہ حضرت ابوبکر۔ حضرت علی
حضرت عثمان۔ وغیرہ کے سوانح سے پتہ چلتا ہے۔ ان حضرات کو باطنی مشکلات بھی پیش آتی
ہوں گی۔ جیسے کہ طہور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش آتی تھیں۔ ان مشکلات کے حل کے لئے آپ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے توسل کرتے ہوں گے۔ لیکن اس توسل کا اعلان نہ کر سکتے تھے کیونکہ

لے رکھو باب سوم فقرہ ۱۲۔

ایسا تو سل باطنی کیفیت سے تعلق رکھتا تھا۔ اس پر ہمیں یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ نے حضرت عائشہ صدیقہ کے فرمانے کے مطابق استسقاء میں آپ کی قبر مبارک سے توسل کیا جیسا کہ ولہ می کی روایت میں ہے۔ لہٰذا ان آثار۔ ان شواہد ان قرآن کی موجودگی میں کوئی گس طرح کہہ سکتا ہے کہ آپ کی وفات کے بعد آپ سے دعائے استسقاء چاہنا تمام صحابہ تابعین اور تمام آئمہ اسلام کے اجماع کے قطعی خلاف ہے لہٰذا اس مسئلہ کی نسبت مفصل بحث ابواب گزشتہ میں بھی کی گئی ہے۔ یہاں اختصار کے طور پر دو چار باتیں بیان کئے دیتا ہوں۔

اول۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر پر جانا جائز ہے۔

دوئم۔ کیا قبر نبوی پر جا کر درود پڑھنا جائز ہے۔

سوم۔ کیا درود دعا کی ایک قسم ہے۔

چہارم۔ کیا درود کا جواب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیتے ہیں۔

پنجم۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں وفات کے بعد سے وہ تمام روحانی قوتیں موجود ہیں جو ان میں زندگی کے وقت میں موجود تھیں۔

ششم۔ کیا جو نماز ایسا بزخ میں پڑھتے ہیں اور ان میں اور دل کے لئے دعائیں کرتے ہیں کیا وہ دعائیں ان کی بے اثر و عبث ہوتی ہیں۔

ہفتم۔ کیا مروجے زندوں کے لئے دعائیں کر سکتے ہیں۔

ہشتم۔ کیا دعا کی استدعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کی وفات کے بعد ہو سکتی ہے۔

نہم۔ آپ سے دعا کی استدعا کس اصول پر مبنی ہے۔

لے مشکوٰۃ۔ باب الکلمات ۱۷۷ اس اعتقاد کے منطبق دیکھو جو باب ۳۴۵۔۵۰۔۵۱ ابواب اول۔

دوم سوم میں مفصل بحث ان تمام امور پر ہو چکی ہے۔ ان تقریرات کو یہاں دہرایا نہیں گیا ہے۔ اشارات

کو بھی ملاحظہ فرمادیں۔

دہم۔ کیا کسی امام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بعد وفات دعا چاہنے کو ممنوع قرار دیا ہے؟

اب ہر ایک امر کے متعلق خلاصہ تقریریں کیجئے۔

اہل۔ جائز ہے۔ دیکھو باب دوم بالخصوص فقرات ۳ تا ۶

دوئم۔ جائز ہے۔ جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے۔ دیکھو ابواب دوم و سوم و کتب احادیث

باب الصالۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

سوم۔ درود واقعی دعا کی ایک قسم ہے جیسا کہ ظاہر ہے۔ دیکھو مجمع ابواب فقط صلاۃ

چہارم۔ درود کا جواب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دیا جاتا ہے۔ دیکھو کتب احادیث علی النبی

پنجم۔ یقیناً موجود ہیں۔ دیکھو ابواب گزشتہ بالخصوص باب اول فقرات ۳۷ تا ۳۹۔۵۰

باب دوم فقرات ۱ تا ۸

ششم۔ ایسی دعائیں بے اثر نہیں ہوتیں کیونکہ بنی اور دلی کوئی فعل عبث نہیں کرتے

خواہ وہ اس دنیا میں ہوں اور خواہ اُس دنیا میں اگر ان کی دعائیں عبث اور بے اثر ہوں

تو پھر ان کا نماز میں اور دل کے لئے دعا کرنا ایک فعل لغو ہے جو محال مطلق ہے۔ دیکھو

ابواب گزشتہ بالخصوص باب اول فقرات ۳۸ تا ۳۹۔۵۰ و باب دوم فقرات ۱ تا ۸۔

ہفتم۔ دعائیں مانگ سکتے ہیں۔ جب زندے مردوں کی قبروں پر جا کر ان کے

لئے دعائیں مانگتے ہیں۔ اور سلام کرتے ہیں تو مردوں کے بھی ان کی رشد و ہدایت کی وجہ سے

کرتے ہیں۔ دیکھو ابواب گزشتہ بالخصوص باب سوم۔ فقرات ۱ تا ۲ و جواب ۸۔

ہشتم۔ استدعا ہو سکتی ہے۔ دیکھو ابواب گزشتہ بالخصوص باب اول۔ فقرات ۱ تا ۲۔

۳ تا ۴۔ باب دوم۔ فقرات ۱ تا ۲۔ باب سوم۔ فقرات ۱ تا ۲۔ ۱۳۔۱۵۔

نہم۔ ہر ایک سالک کو کمال ولایت حاصل کرنے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قوت

تذکیہ کا مروجہ منت ہونا چاہئے۔ کیونکہ کوئی مومن آپ کی دعائے تذکیہ کے بغیر پاک نہیں

ہو سکتا۔ پس اصول تقاضا اس بات کا کرتا ہے کہ آپ سے تذکیہ۔ کمال معرفت اور فلاح کا

کی دعا کی استدعا کی جائے۔ دیکھو باب اول فقرات ۸ تا ۲۲۔ ۳۰ و ۲۹۔

دہم :- نہیں۔ صرف شیخ ابن ہبیرہ اور ان کے بعض مواد اس سے منع کرتے ہیں۔ پس رسول اللہ سے اب بعد وفات دعا چاہنا ممنوع نہیں۔ اور جو ایسا خیال کرے وہ غلطی پر ہے۔ اس اعتقاد کے متعلق دیکھو جوابات ۳ تا ۶۔ فوت شدہ نبی یا ولی کی قبر پر جا کر اس سے دعا کا سوال ایک روحانی اصول پر مبنی ہے۔ اس اصول کی تحقیق بجائے خود چند اہم امور پر انحصار رکھتی ہے۔ اور وہ امور یہ ہیں۔

- ۱۔ کیا فوت شدہ نبی اور ولی کی روح زندہ ہوتی ہے ؟
- ۲۔ کیا زندہ یا فوت شدہ کامل مومن کی روح کسی دوسری روح کو دیکھ سکتی ہے۔ اور اس سے مکالمہ میں مشغول ہو سکتی ہے۔
- ۳۔ کیا فوت شدہ کامل مومن کی روح دیکھتی سنتی اور ادراک کرتی ہے۔ اور اس کے دیکھنے سننے اور ادراک کرنے سے لفظوں کا دیکھنا سننا اور ادراک کرنا مشابہت رکھتا ہے۔
- ۴۔ فوت شدہ نبی یا ولی کی روح کا اس قبر سے کیا تعلق ہوتا ہے۔ جس میں اس کا جسم مدفون ہوتا ہے۔

- ۵۔ برزخ میں اور اس دنیا میں روح کی طاقتوں اور قوتوں میں کیا فرق ہے ؟
- ۶۔ فوت شدہ نبی اور ولی کی روح سے دعا کی استدعا کس طرح کی جاسکتی ہے اور کیا روح اس کا ادراک کرتی ہے۔

۷۔ کیا فوت شدہ ولی کی روح میں یہ قوت ہوتی ہے کہ وہ زندہ مومن کی استدعا سن کر اس کے انجیل حوائج میں سہی کرے۔ اس بارے میں خاتم النبیین اور دیگر انبیاء اور اولیاء کی روحانی طاقت میں کیا فرق ہے۔

اب ہر ایک امر کو لیتا ہوں۔

- ۱۔ ہاں زندہ ہوتی ہے۔ نبی اور ولی کی روح تو درکنار برزخ میں تو سب کافر ولی

کی روحیں بھی زندہ ہوتی ہیں۔ کیونکہ عذاب قبر سے ہی شروع ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ حدیثوں میں ہے۔ دیکھو مشکوٰۃ باب عذاب قبر۔ اور باب دوم فقرات ۸ تا ۱۱ و ۱۲ تا ۲۱ و ۲۲۔

باب سوم فقرہ ۱۲۔

۲۔ دیکھ سکتی اور مکالمہ میں مشغول ہو سکتی ہے۔ جیسا کہ معراج کی حدیث اور دیگر احادیث سے ثابت ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلعم نے جو معراج کیا وہ جسم کے ساتھ کیا اور روح کی غیر معمولی قوت سے کیا۔ آپ نے اپنی حیات میں ہی نبیوں کی روحوں اور فرشتوں سے ملاقاتیں کیں۔ صدیقوں کی بھی یہی حالت ہوتی ہے۔ وہ بھی زندگی میں ہی فرشتوں کو دیکھتے ہیں۔ جیسا کہ حضرت مریم کے متعلق قرآن میں مذکور ہے۔ اسی کو کشف ملکوت کہتے ہیں۔ دیکھو باب پنجم ضمن ششم فرشتہ روح مجرد ہے۔ اگر کوئی فرشتہ کو دیکھ سکے تو وہ انسان کی ربح کو بھی دیکھ سکتا ہے۔ کیونکہ انسان کی روح اور فرشتے میں بلحاظ بساطت کے کوئی فرق نہیں۔ فرق اگر ہے تو فضیلت متقابلہ میں۔ اگر زندہ نبی فرشتے یا روح مجرد سے ملاقات کر سکتا ہے۔ تو زندہ ولی بھی کر سکتا ہے۔ کیونکہ وحی اور الہام حقیقت میں ایک ہی شے ہیں۔ ان میں جو فرق ہے وہ صرف اضافی ہے۔ ایک شے جب نبی کی طرف منسوب ہو تو وحی کہلاتی ہے۔ اور دوسری شے اگر ولی کی طرف منسوب ہو تو الہام کہلاتی ہے۔ نبی مامور من اللہ ہوتا ہے۔ اور تبلیغ کے مقام عالی میں ہوتا ہے۔ ہر ایک ولی کے لئے یہ صورت لازمی نہیں۔ وحی میں فرشتہ نبی سے اور الہام میں ولی سے ہم کلام ہوتا ہے۔ دیکھو باب پنجم ضمن الہام۔ فرشتے اور روح میں دید اور مکالمہ باہمی قبر کے اندر ہوتا ہے۔ بلکہ اسی وقت سے شروع ہو جاتا ہے جب کہ روح تن سے جدا ہوتی ہے۔ دیکھو مشکوٰۃ دیگر کتب احادیث باب عذاب قبر۔ نبی یا ولی کا کسی روح کو دیکھنا باطنی آنکھ کا ان وغیرہ کے واہونے پر منحصر ہے۔ ہر کامل مومن کی باطنی آنکھ کا ان اور دیگر جوارح اپنی پوری قوت کے ساتھ کار فرما ہوتے ہیں۔ جیسا کہ اس

کی نسبت مفصل بحث باب اول میں کی گئی ہے۔ دیکھو فقرات ۱۵ تا ۱۹ و ۲۲ تا ۳۰ و ۳۴ و ۴۰ تا ۴۲۔ جب مومن کی باطنی آنکھ اور کان کھل جائیں تو وہ فرشتوں اور ارواح انسانی کو دیکھ سکتا اور ان سے مکالمہ کر سکتا ہے۔ بلکہ وہ تو خدا کا جلوہ بھی تجلی ذاتی کی صورت میں دیکھ پاتا ہے۔ انسان کا بڑا کمال یہ ہے کہ وہ اس دنیا میں تجلی ذاتی سے سرفراز ہو۔ دیکھو باب پنجم ضمن سویم۔ تجلی ذاتی میں انسان حق تعالیٰ کا جلوہ دیکھتا ہے۔ جیسا کہ حدیثوں میں ہے۔ حق تعالیٰ کا جلوہ دیکھنا ملکوت متہیجہ و لا راض میں داخل ہے۔ اور ان رموز و اسرار کا کم و بیش دیکھنا نبیوں اور کامل و لیل کے لئے ممکن ہے۔ جیسا کہ اسی جواب میں اُپر بیان کیا گیا ہے۔ جو شخص حق تعالیٰ کا جلوہ اور زمین و آسمان کے انوار و اسرار باطنی آنکھ سے دیکھ سکتا ہے۔ اس کے لئے روحوں اور فرشتوں کا دیکھنا معمولی بات ہے۔ کیونکہ زمین و آسمان کے اسرار میں فرشتوں اور روحوں کی حقیقت داخل ہے۔ اور یہ دونوں چیزیں کشف قبور اور کشف ملکوت سے تعلق رکھتی ہیں۔

۳۔ روح کی طاقت جسم سے جدا ہو کر بہت بڑھ جاتی ہے۔ اور جو طاقت اس میں زندگی کے وقت پیدا ہو جاتی ہیں۔ وفات کے بعد ان میں اضافہ ہی ہوتا ہے۔ دیکھو باب اول فقرات ۱۱-۱۵-۳۸۔ و باب دوم فقرات ۸ تا ۱۲ و ۱۶ تا ۲۱۔ ایک زندہ نبی اور ولی کی آنکھ دور و دراز فاصلوں سے دیکھ اور سن سکتی ہے۔ اور وہ ان چیزوں کا ادراک کرتے ہیں۔ جن کا ادراک عامی مومنوں کی طاقت سے بالاتر ہوتا ہے۔ وفات کے بعد چونکہ روح کی طاقتوں سے تمام قیود اٹھ جاتی ہیں۔ اس لئے فوت شدہ مومن کی روح کی طاقت زندہ مومن کی روح کی طاقت سے زیادہ ہوتی ہے۔ بلکہ اس کی طاقت کا صحیح اندازہ لگانا بھی مشکل ہے۔ روحیں جسم سے جدا ہوتے ہی اعلیٰ علیین یا اسفل سافلیین مقامات میں چلی جاتی ہیں۔ یہ روح کی طاقت کے مکان و زمان کی ہے۔ فوت شدہ مومن

مومن کی روح عالم برزخ اور جنت میں سیر کرتی پھرتی ہے۔ حوالت ایک زندہ مومن کی روح کو مشکل سے حاصل ہوتی ہے۔

۴۔ فوت شدہ مومن کی روح کا تعلق اس قبر سے ضرور ہوتا ہے۔ جہاں اس کا جسم مدفون ہوتا ہے۔ اُس قبر کے اندر بھی روح سے فرشتوں کا مکالمہ ہوتا ہے۔ اور وہاں بھی عذاب و ثواب شروع ہو جاتا ہے۔ اور وہاں بھی لوگ جا کر ان کے لئے دعائے منفرت مانگتے ہیں۔ جسے اموات کی روحیں ادراک کرتی اور جوابی دعا کرتی ہیں۔ جیسا کہ اُپر مذکور ہوا۔ دیکھو باب دوم۔ فقرات ۱۲ و ۱۶ تا ۲۱ و باب سوم فقرات ۲ و ۳۔ قبر میں روحیں قرآن و نماز پڑھتی ہیں۔ جیسا کہ اُپر مذکور ہوا۔ رسول اللہ نے موسیٰ اور دیگر انبیاء کو قبر میں نمازیں پڑھنے دیکھا۔ تفصیل کے لئے دیکھو باب اول فقرہ ۱۴ و ۳۸ و ۳۹ و باب دوم فقرات ۱۶ و ۱۷۔ اگر روح کی آئندہ رفت قبر میں نہ ہو تو پھر اہل قبور کس طرح قبول میں نماز اور قرآن پڑھ سکتے ہیں۔

۵۔ اس کی نسبت بحث (۳) میں ہو چکی ہے۔

۶۔ دعا کی استعاذہ زبان سے کہہ کر یا دل میں رکھ کر ہوتی ہے۔ زبان سے کہی ہوئی بات فوت شدہ نبی اور ولی سن لیتا ہے۔ جیسا کہ باب اول فقرہ ۱۷ میں تفصیل سے بیان کر دیا گیا ہے۔ دل میں کہی ہوئی بات کو بھی فوت شدہ نبی یا ولی کی روح معلوم کر لیتی ہے۔ کیونکہ روح اپنی فراست کی وجہ سے ایسے ادراک کی قوت رکھتی ہے۔ مومن اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتا ہے۔ جیسا کہ ترمذی کی حدیث میں ہے اور یہ دیکھنا روح کی آنکھ سے ہوتا ہے۔ اور روح فوت شدہ نبی اور ولی کی زندہ ہوتی ہے۔ تفصیل کے لئے دیکھو باب سوم فقرہ ۱۲ و امر (۵) بالا۔ حدیث میں ہے کہ جب قبر نبوی پر جا کر کوئی درود پڑھے تو نبی صلعم سن لیتے ہیں۔ دیکھو مشکوٰۃ باب الصلوٰۃ علی النبی۔ درود و طرح سے پڑھا جاتا ہے۔ زبان سے اُدھر کہہ کر یا دل میں

ہی کہہ کر۔ زبان سے کہی ہوئی بات کی نسبت خیال کیا جاتا ہے کہ آواز سے ہوا میں موج پیدا ہوتا ہے۔ اور آپ کی روح اقدس اُسے سن پاتی ہے گو کہ یہ مستثنای بھی غیر معمولی مستثنای ہے۔ کیونکہ جسم پر متول مٹی پڑی ہوتی ہے۔ جیسا کہ اس کی نسبت مفصل ذکر باب اول کے فقرہ ۷ میں کیا گیا ہے۔ اگر وہ درود قبر پر جا کر دل میں ہی پڑھا جائے اور آواز نہ باہر نہ نکلے تو ایسے درود کا ادراک بھی آپ کی روح کو ملتی ہے۔ جیسا کہ حدیث کا مثلاً ہے۔ اور یہ ادراک روح کا باطنی قوت سے ہوتا ہے پس قبر پر جو درود پڑھا جائے خواہ وہ درود دل میں ہی پڑھا جائے اس کا ادراک اس حدیث کے رو سے روح نبوی کرتی ہے۔ اور جس طرح آپ کی روح اس درود کا ادراک کر سکتی ہے اسی طرح دوسری دعا کا بھی ادراک کر سکتی ہے۔ خواہ وہ دعا دل سے کسی جائے اور زبان پر نہ آئے۔ کیونکہ اصول دونوں کے لئے ایک ہی ہے۔ صلوٰۃ کی تشریح مجمع البحار اور دیگر کتب لغت میں ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ صلوٰۃ بھی ایک طرح کی دعا ہے۔ جب ایک طرح کی دعا کا ادراک آپ کی روح کو ملتی ہے تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ آپ کی روح دوسری دعاؤں کا ادراک بھی نہ کرے۔ اسی طرح جب کوئی کسی عامی مومن کی قبر پر جا کر اُس کے لئے دعا مانگتا ہے تو میت اس دعا کا ادراک کرتی اور اس کا جواب دیتی ہے۔ یعنی دعا کرنے والے کے لئے جوابی دعا کرتی ہے۔ جیسا کہ حدیثوں میں ہے۔ دیکھو مشکوٰۃ باب ۱۲ یرت قبورہ و باب سوم کتاب ہذا فقرات ۲۱۔ و جواب ۸ باب ہذا۔ پس ظاہر ہے کہ فوت شدہ بنی اور کامل ولی تو درکنہ عامی مومنوں کی روحیں بھی زندوں کی دعاؤں اور استند دعاؤں کا ادراک کر سکتی ہیں۔ ہم نے اوپر تفصیل سے بیان کر دیا ہے کہ جو طاقتیں بنی اور ولی کی روح کو زندگی میں حاصل ہوتی ہیں وہ وفات کے بعد بھی موجود رہتی ہیں۔ دیکھو امر (۳) بالا۔ پس جس طرح بنی کو زندگی میں اس حاجت کو ان کی طاقت ہوتی ہے اسی طرح بلکہ اس سے بھی

زیادہ وفات کے بعد ہوتی ہے۔ خاتم النبیین کی روح تمام نبیوں اور ولیوں کی روحوں سے قوی ہے۔ کیونکہ آپ علاوہ اور باتوں کے بروئے حدیث صحیحین اُس باب میں قائم ہیں جس باب میں اللہ تعالیٰ المعطی ہے۔ دیکھو مشکوٰۃ کتاب العلم۔ حق تعالیٰ عطا کرنا والا ہے اور رسول ثقلین تقسیم کرنے والا ہے۔ جب تک حق تعالیٰ کی عطیات اس دنیا کے لئے جاری ہیں اس وقت تک آپ کی قوت تقسیم عطیات کی قائم ہے۔ کوئی عطیہ خیر برکت۔ علم و عمل ضیاء باطنی و معرفت۔ مال و دولت فیض روحانی اور کمال وغیرہ کا کسی کو نہیں مل سکتا۔ جب تک رسول اللہ صلعم اسے بانٹ کر نہ دیں۔ اس لئے بھی ضروری ہے کہ آپ کی تمام قوتیں روحانی وفات کے بعد بھی بحال رہیں۔ اس لحاظ سے بنی صلعم کی قوت و طاقت روحانی سب نبیوں سے زیادہ ہے۔ دیکھو باب اول فقرہ ۳۹ و جواب ۵۵ باب ہذا۔

ان حالات کی موجودگی میں یہ بات صاف ہے کہ فوت شدہ بنی اور ولی سے دعا کی استدعا ہو سکتی ہے۔ اور کہ ان میں دعا کی طاقت باحن وجہ موجود ہوتی ہے ۳۔ خاتم النبیین سے خطاب وفات کے بعد ہوتا ہے اور ہوتا رہیگا۔ جیسا کہ نماز میں السلام علیک ایھا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا جاتا ہے۔ یہ خطاب بامعنی ہے اور عبث نہیں۔ اور نہ یہ کفر ہے نہ شرک۔ اسے کفر و شرک سے نسبت دینے والا خود کافر ہے۔ اسی طرح کا خطاب دیگر انبیاء و صالحین سے بھی جائز ہے جیسے کہ اہل مقابر کو سلام کے وقت کیا جاتا ہے۔ کیونکہ اصول ایک ہی ہے۔ جب ایک بات ایک بنی اور ایک کامل مومن کے لئے جائز ٹھہرتی ہے تو پھر ہر دوسرے کامل مومن کے لئے بھی جائز ہے۔ یا دلیل تخصیص ہونا چاہئے۔ چنانچہ طبرانی میں ہے کہ جب کوئی مرد چاہے تو کہے اے خدا کے بند و میری مدد کرو۔ اے خدا کے بند و میری مدد کرو۔ لے دعا تشهد حصن حصین ص ۱۱۱ و ۱۱۲ صحاح ستہ لے دیکھو باب سوم۔

اسے خدا کے بند و میری مدد کرو۔ اور طبرانی کا قول ہے کہ یہ بات تحقیق آزمائی جا چکی ہے نہ غیر اللہ سے استعانت کا مسئلہ جداگانہ ہے۔ اس پر مفصل بحث اعتقادات ۱۲ و ۲ میں ہو چکی ہے۔ یہاں صرف اشارہ پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ فرشتوں سے امتداد غیر مشروع ہے، تصویروں اور بتوں کے سامنے استمداد و شرک و کفر ہے۔ انبیاء سے ان کی وفات کے بعد دُعا و استغفار اور شفاعت کی استدعا ہو سکتی ہے جیسا کہ اس کی نسبت مفصل بحث گزشتہ ابواب اور جواب بالائیں کی جا چکی ہے۔ وہاں یہ بھی لکھا جا چکا ہے کہ خاتم النبیین کا کام قیامت تک جاری رہے گا۔ اور اس لئے تزکیہ کا فعل بھی آپ سے قیامت تک صادر ہوتا رہیگا۔ اور اس کے لئے آپ دعا بھی مانگتے رہیں گے۔ کیونکہ دعا کے بغیر تزکیہ ناممکن ہے۔ دعا ایک دلی کیفیت ہے۔ اس کی نسبت تفصیلی حالات صحابہ اور تابعین کے قلم بند ہو کر ہم تک نہ پہنچ سکتے تھے۔ جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وفات کے بعد شفاعت چاہنے کے متعلق بھی جوابات ۲ و ۴ ملاحظہ ہوں۔ اموات کی ثناء ہو سکتی ہے۔ جیسے کہ صحیحین میں ہے۔ انس بن مالک کہتے ہیں کہ لوگ جنازہ سے گزرے اور انہوں نے میت کی ثنا کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کے لئے جنت واجب ہوئی۔ الخ۔ مسلم میں بھی یہی حدیث موجود ہے۔ اگر عام مردوں کی زبانی تعریف و ذم ہو سکتی ہے تو تحریری بھی ہو سکتی ہے۔ اور اسی کا نام قصیدہ درجیہ یا بھو ہے۔ حدیث بالائیں ذکر بدکا بھی بیان ہے۔ اس لئے نوح و آدم اور نوح و آدم اموات کی ہو سکتی ہے۔ اگر شیخ ابن تیمیہ کو اس میں کچھ شک ہو تو ہم اس کے متعلق

لے حسن حصین ص ۱۶۳۔ لے حسن حصین ص ۱۶۳۔ لے مجمع بخاری باب ثناء الناس علی المیت کتاب الجنائز۔ جلد اول ص ۱۸۲۔ لے مسلم کتاب الجنائز باب فیما شیئ علیہ خیراً او شیئ من الموتی جلد اول ص ۳۵۱

خدا ہمیشہ کر سکتے ہیں۔ سنئے اسد الغابہ میں ہے کہ اسید بن سفیان کہتے تھے کہ جب حضرت ابوبکر کی وفات ہوئی تو حضرت علی بن ابی طالب تیز چلتے ہوئے اور اناللہ وانا الیہ راجعون پڑھتے ہوئے آئے اور کہنے لگے کہ آج خلافت نبوت ختم ہوئی۔ یہاں تک کہ وہ اس گھر کے دروازے پر کھڑے ہو گئے جس میں ابوبکر تھے پھر انہوں نے کہا کہ اے ابوبکر اللہ آپ پر رحم کرے۔ آپ سب لوگوں سے پہلے اسلام لائے آپ کا ایمان سب سے زیادہ خالص تھا۔ آپ کا یقین سب سے زیادہ تھا۔ آپ سب سے زیادہ بے پروا تھے۔ آپ سب سے زیادہ اسلام کے پشت و پناہ تھے اور سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں محتاط تھے۔ اور سب سے زیادہ ان کے اصحاب کو امن دینے والے تھے۔ اور سب سے زیادہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حق صحبت ادا کیا۔ آپ کے مناقب سب سے بڑھ کر تھے اسلامی خدمتوں میں آپ سب سے آگے اور مرتبہ میں سب سے بڑھ کر تھے۔ سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب بیٹھا کرتے تھے۔ اور عادت میں روش میں طرفیہ میں اخلاق میں سب سے زیادہ آل حضور کے مشابہ تھے۔ آپ کی منزلت سب سے زیادہ تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک آپ سب سے زیادہ بزرگ اور معتبر تھے۔ خذ آپ کو اسلام کی طرف سے اور رسول اللہ کی طرف سے جو ائے خیر دے کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسے وقت میں تصدیق کی جب کہ لوگ ان کی تکذیب کر رہے تھے۔ اسی وجہ سے اللہ نے آپ کا نام اپنی کتاب میں صدیق رکھا۔

حضرت ابوسریہ روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت حمزہ شہید ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی تدفین کے پاس جا کر کھڑے ہوئے۔ حضرت حمزہ کے ناک کان وغیرہ کاٹے گئے تھے۔ حضرت نے کوئی منظر ایسا نہیں دیکھا جس سے آپ کے دل کو زیادہ

صد مہینہ ہوا۔ آپ نے فرمایا: اے چچا اللہ آپ پر رحم کرے۔ بے شک آپ بڑے
صلہ رحم کرنے والے اور بہت نیکی کرنے والے تھے۔ لہٰذا حضرت عمر بن الخطاب کے
ایک بھائی زید تھے۔ وہ اُحد کے دن شہید ہوئے۔ حضرت عمر نے کہا خدا زید پر رحم
کرے۔ وہ دونیکوں میں مجھ سے سبقت لے گئے۔ اسلام بھی مجھ سے پیشتر لائے
اور شہید بھی مجھ سے پہلے ہوئے۔ منعم بن نویرہ نے اپنے بھائی مالک بن نویرہ کی
وفات پر مرثیہ کہا تھا۔ وہ اس نے حضرت عمر کو سنایا۔ حضرت عمر یوں لے کر اگر میں
بھی شاعری کرتا ہوتا تو میں بھی اپنے بھائی کے بارے میں ویسا ہی مرثیہ کہتا جیسا
کہ تم نے کہا ہے۔ منعم نے کہا اگر میرا بھائی بھی آپ کے بھائی کی طرح اللہ کی راہ میں
مارا جاتا تو میں ہرگز غمگین نہ ہوتا۔ حضرت عمر نے کہا کہ اس سے بہتر میری کسی نے
ما تم پر ہی نہیں کی تھ۔ حضرت عاصم بن عمر بن الخطاب نے منعم سے بھائی میں اپنے
بھائی عبداللہ کی وفات کے پہلے انتقال کیا۔ بہت نیک اور بڑی فضیلت کے
مالک تھے۔ حضرت عبداللہ نے آپ کے مرثیہ میں یہ شعر کہا ہے

ولیت الہنا کن خاضعاً عاصماً
فعلینا جمعاً و ذہبن ینا معاً

ترجمہ :- کاشکے موئن عاصم کو چھوڑ جائیں پس ہم سب اکٹھے رہتے۔ یا ہم سب کو اکٹھا لیا جاتیں
یہ عاصم عمر بن عبدالعزیز کے نانہ تھے۔ بہت عمدہ شعر کہتے تھے۔ شعر میں فضول کوئی نہ
کرتے تھے۔ عبدالرحمن ابن خالد صحابی تھے۔ ان کی وفات زہر خورانی سے واقع ہوئی
تھی۔ جب ان کا انتقال ہوا تو کعب بن جہیل نے یہ مرثیہ کہا ہے :-

الا تبکی وظلت قلبی
ما عوال البکاء علی قتالہا
ولو سئلت و شقی لا یجزمکم
وبصری من اباح لکم جملہا

لہ تذکرہ سیدنا حمزہ۔ اسد القابہ۔ تذکرہ زید بن الخطاب۔ اسد القابہ۔ عام بن
عمر بن الخطاب۔

وسیف اللہ اور دھا لہایا و بدھ صنها و حلی حملہا

ترجمہ :- تو نہیں روتا۔ قریش تو اپنے نوجوان کی موت پر بلند آواز سے رونے میں کوتاہی نہیں
کرتے اور اگر دشت سے پوچھا جائے تو تم کو خبر دے گا اور بصری کا شعر بھی کہ کس نے وہاں کی چراگا
ہمارے واسطے مباح کردی۔ اور کس نے سیف اللہ کو موت کے گھاٹ اتارا۔ اور کس نے دشت اور بصری
کے قلعے منہدم کئے۔ اور وہاں کی چراگا میں محفوظ رکھیں لے

حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر مکہ گئے ہوئے تھے۔ وہاں سے وس میل کے غاصد پر
دفتہ فوت ہوئے۔ اور مکہ لائے گئے۔ اور وہاں دفن کئے گئے۔ حضرت عائشہ صدیقہ
کے بھائی تھے۔ جب ان کو ان کی وفات کی خبر پہنچی تو بارادہ حج مکہ گئیں۔ اور ان کی
قبر پر کھڑے ہو کر روئیں۔ اور یہ شعر پڑھے :-

و کنا کند صافی خرمیہ عقبہ
من الدھر حتی قیل لن یقعد عا
فلما تفرقنا کافی و صا کنا
لطول اجتماع لم یفت لیلة معا

ترجمہ :- اور ہم ایک زمانہ خرمیہ کے دویم نشینوں کی طرح رہتے تھے۔ ایک زمانہ بی حالت
رہی تھی کہ کہا گیا کہ ہم دونوں جدا نہ ہوں گے مگر جب ہم اور مالک ایک دوسرے سے جدا ہوئے
تو اس قدر طول بکائی کہ یا جو یہی معلوم ہوتا تھا کہ ہم ایک رات بھی اکٹھے نہ رہے۔

عثمان امین مظلوم کی وفات پر رسول اللہ صلیم ہوئے۔ اور ان کی نعش کو بوسہ دیا
اور ان کے اوپر بچھے۔ پھر سر اٹھایا۔ پھر بچھے پھر سر اٹھایا۔ پھر بچھے پھر سر اٹھایا۔
اور بلند آواز سے فرمایا اے ابوالسائب اللہ تم سے درگزر کرے۔ تم دنیا سے اس حالت
میں گئے کہ دنیا کی کسی چیز سے ملوث نہ ہوئے۔ بڑے متقی تھے۔ بقیع میں دفن
لے اسد القابہ۔ عبدالرحمن بن خالد بن ولید۔ اسد القابہ۔ عبدالرحمن بن ابوبکر۔ ترمذی میں یہ الفاظ بھی

سجود ہیں۔ ان میں خطاب میت سے کیا گیا ہے۔ واللہ لو

ہوئے۔ ان کی بی بی اُم جارجہ بنت یزید تھیں۔ انہوں نے ان کے مرثیہ میں یہ اشعار کہے۔

یاعین جودی بدمیغ غیر مہنون علی رزینۃ عثمان بن مظعون
علی اصحابات فی دصوان خالفہ طوبی لہ من فقیر الشخص مدون
طاب البقیع لدسکنی وغرقہ واشرق ارضہ من بعد لقین
واورث القلب حزناً لا انقطاع لہ حتی الممات فی ترقی لہ فتوقی

ترجمہ :- اے آنکھ آنسو بہا جس کا سلسلہ نہ ٹوٹے۔ عثمان بن مظعون کے حادثہ پر۔ ایسے شخص پر جو اپنے خالق کی رضامندی پر رات بسر کرتا تھا۔ خوش خبری ہو اس کے لئے اس کا جسم دفن ہو چکا ہے۔ بقیع اور اس کا گورستان پاکیزہ ہو گیا۔ زمین اس کے دفن سے روشن ہو گئی۔ اس کی وفات نے دل کو ایسا صدمہ پہنچایا ہے جو میری موت تک قائم رہے گا۔ اور میری یہ حالت نہ بدلے گی۔

حضرت علی کی وفات پر صحابہ وغیرہ نے بہت سے مرثیے کہے۔ ابوالاسود دلی۔ فضل بن عباس بن عقبہ اور اسماعیل بن محمد حمیری نے بھی قصیدے کہے ہیں تفصیلی حالات قصائد کے ان کے تذکروں میں پڑھئے۔ حضرت عمرؓ کی وفات پر حضرت عائشہؓ نے بھی مرثیہ کہا۔ اوروں نے بھی مرثیے کہے۔ حضرت حسان بن ثابت نے بھی ان کا مرثیہ کہا۔ جس کے کچھ اشعار یہ ہیں۔

ثلثہ برزو بفضلہم فزہم الہم اذا نشور
فلیس من مومن لدیصر ینکر تفضیلہم اذا ذکر
عاشوا بلا فرقۃ ثلثتہم واجتمعوا فی الممات اذ قبروا

ترجمہ :- یہ تین تھے۔ جو اپنے فضائل کے ساتھ ظاہر ہوئے۔ رسول اللہؐ و شیخیں اُن کے

لہ اسد القاب حضرت عثمان بن مظعون۔ لہ تذکرہ عثمان بن مظعون۔

پورے گارنے ان کو تریقہ باز رکھا۔ جب کہ وہ ظاہر ہوئے۔ کوئی مومن صاحب بصیرت ایسا نہیں جو ان تینوں کے فضائل کا منکر ہو۔ یہ تینوں زندہ گی میں اکٹھے رہے اور جدا نہیں ہوئے۔ اور موت کے بعد بھی قبر میں اکٹھے ہو گئے۔ لہ حضرت عثمان کی شہادت پر بہت سے مرثیے کہے گئے۔ چنانچہ حضرت حسانؓ نے کہا ہے۔

فلیات مادینۃ فی دار عثمانا من سترۃ الموقف صراطاً مزاج لہ
یقطع اللیل تسبیحاً و قرآناً ضحوا باسمط سنوان السجود بہ
قد نیغم الصبر فی المکر وہ اجبانا صبرا قد الکرم اُمی و ما ولدت
اللہ اکبر یا ثارات عثماننا تسمعن و مثیکاً فی دیا دہم

ترجمہ :- جسے خالص موت دیکھنے کی خواہش ہو جس میں کسی چیز کی آمیزش نہ ہو۔ اُسے عثمان کے گھر جانا چاہئے۔ لوگوں نے ایک ایسے شخص کو ذبح کر ڈالا جس کی پیشانی پر سجدے کے نشانات تھے۔ وہ تمام رات تسبیح و تلاوت میں بسر کرتا تھا۔ صبر کرو۔ تم پر میری مال اور بھائی فدا ہوں مصیبت کے وقت صبر اکثر نفع رسال ہو تا ہے۔ تو ضرور ان کے شہروں میں تاخت و تاراج کی خبر سنے گا۔ اللہ اکبر عثمان کے خون کا بدلہ لیا جائے گا۔

حضرت حسانؓ نے ان کی شہادت پر یہ مرثیہ بھی کہا ہے۔

باب صریح و باب محرق حزب ان قس دار بنی عفان مو حشہ
فیہا و یا وی الیہا الجود و الحب قد یصارف باغی الخمر حاجتہ

ترجمہ :- اگرچہ بنی عفان کے گھر و خشتاک ہو رہے ہیں۔ کوئی دروازہ گرا ہوا ہے اور کوئی جلا ہوا۔ لیکن اب بھی وہاں طالبانِ خیر کی حاجت روائی ہوتی ہے۔ اور

لہ اسد القاب حضرت عثمانؓ۔ لہ تذکرہ حضرت عثمانؓ۔

جود و حسب وہاں پناہ لیتے ہیں۔
خود رسول اللہ صلعم کی وفات پر بہت سے مرثیے کہے گئے۔ حسان بن ثابت نے بھی مرثیہ کہا جس کے کچھ بیت یہ ہیں۔

(۱) بطیقة دسم للرسول و معهد
کیا ہی عمدہ رسم اور منزل روشن دسل کی ہے
(۲) ولا تغنی الآیات من دار حرم
لیکن دار حرم سے نشانیاں نہیں مٹ سکتیں
(۳) وادفع الایات و باقی معالم
وہاں روشن ترین نشانیاں اور نہ مٹنے والے علامات ہیں
(۴) معارف لم یظمس علی العهد الیہا
وہاں مشہور معروف چیزیں ہیں جن کی نشانیاں بھی نہیں
مٹ سکتیں۔

(۵) عرفت لہا رسم الرسول و عہدہ
میں نے ان سے رسم و عہد رسول کو پہچان لیا
(۶) اطالنت و قوافل قد رف اجنہا
آنکھ کا آنسو بہانا دیر تک قائم رہا
(۷) تحصیل علیہ الترتب و اعین
ہاتھ اس پر مٹی ڈالتے ہیں اور آنکھیں دلی ہیں
(۸) لقد غلبہوا علما و علما و رحمتا
پتھن لوگوں نے علم علم اور رحمت کو چھپا
دیا ہے۔

و قبر لہا و راہ فی الترتب ملحد
اور اس میں قبر کو جان لیا جس کی ہی نش پڑھ کر ہوگی
علی طلل القبر الذی قیہ احمد
اُس قبر کے نشانوں پر جس میں احمد ہیں
بتا کت و قد غارت مذکک
اور اس میں مذکک ترین ہستی چھپ گئی ہے
غیثۃ عالموا الثری لا یوصد
اس رات کو جب کہ انہوں نے اس پر مٹی ڈالی
جس میں بالیں نہیں ہو سکتا۔

۱۔ مراحوہ بجز ان لیس قیہ فیہم

وہ چلے گئے غم کے ساتھ جبکہ بنی ان میں نہ تھے

۱۰۔ فیکون من تیکب السموات موتہ

وہ ریتے ہیں اس پر جس کی موت پر آسمان روتے ہیں

۱۱۔ وھل عدلت یومہ رذیت حالک

کیا کسی دن ہلاک ہو نہ اس کی مصیبت اس

آپ کی وفات پر حضرت صدیق اکبر ابو سفیان، حضرت علی اور دوسروں نے بھی مرثیے

کہے ہیں۔ حضرت علی کرم وجہہ اور حضرت حسان نے جناب رسول اللہ صلعم کی زندگی

میں بھی اور آپ کی وفات کے بعد بھی قصائد مدحیہ و مرثیہ کہے ہیں۔ حضرت علی فرماتے

میں سے

۱۔ و قیت بنفسی خیر من وطی الحمی

میں نے نگاہ رکھا اپنے نفس سے اس شخص کو جو جنگ میں ہارنے والوں سے بہتر ہے۔

اور بہتر ہے۔ ان میں سے جنہوں نے خانہ کعبہ اور حجر اسود کا طواف کیا۔

۲۔ رسول الہ الخلق اذ مکر و ابہ

فجاء ذوال الطول اکرمہ من المکر
جب محبوب مخلوق کے رسول کے ساتھ لوگوں نے مکر کیا۔ تو ان کو خدا نے توڑنا و نہ گننے مکر کو

۳۔ و بیت اذ اعلمہ متی ینشر و ننی

و قد و طنت لنفس علی القتل و الا سر
میں نے رات گزار دی ان کو تاکتے ہوئے، جبکہ وہ مجھے پریشانی میں ڈال رہے تھے، اور میرا نفس

قتل اور قید پر قائم ہو گیا تھا۔

۴۔ و بات رسول اللہ فی الغار اصنا

رسول اللہ صلعم نے غار میں امان سے رات بسر کی۔ در حالیکہ وہ خدا کی نگہبانی اور خافت اور پست میں تھے

و قد و حنت فیہم ظہور و عقد

اور ان کی ہشتی اور بازو مکرور ہو چکے تھے

و من قد قبکہ الارض و الناس اکمد

اور جس پر زمین سوئی ہے در حالیکہ لوگ اندک ہیں

رذیت یومہ صاحت فیہ محمد

دن کی مصیبت کے برابر ہوئی تھی جس دن کہ محمد

رذیت یومہ صاحت فیہ محمد

دن کی مصیبت کے برابر ہوئی تھی جس دن کہ محمد

رذیت یومہ صاحت فیہ محمد

دن کی مصیبت کے برابر ہوئی تھی جس دن کہ محمد

رذیت یومہ صاحت فیہ محمد

دن کی مصیبت کے برابر ہوئی تھی جس دن کہ محمد

رذیت یومہ صاحت فیہ محمد

دن کی مصیبت کے برابر ہوئی تھی جس دن کہ محمد

رذیت یومہ صاحت فیہ محمد

دن کی مصیبت کے برابر ہوئی تھی جس دن کہ محمد

رذیت یومہ صاحت فیہ محمد

دن کی مصیبت کے برابر ہوئی تھی جس دن کہ محمد

رذیت یومہ صاحت فیہ محمد

دن کی مصیبت کے برابر ہوئی تھی جس دن کہ محمد

۵۔ اودت بنصر الالہ قبتہا واھدقہ حتی اوسلہ فی قبری
اُس سے میں نے مدغ کا ارادہ کیا اندوئے قطع تعلق کے اور میں نے پوشیدہ رکھا اس کو
تاکہ میں اُسے اپنی قبر میں تکیہ بناؤں۔

ایسے قصیدے آپ کو بے شمار ملیں گے۔ جو آپ کی تعریف میں آپ کی زندگی میں
آپ کے سامنے پڑھے گئے۔ قصائد حضرت حسان اور قصیدہ بابت سعاد اسی صنف سے
ہیں۔ آپ کی وفات کے بعد بھی صحابہ نے اور دوسروں نے قصائد مدحیہ اور مرثیہ لکھے
میں حضرت علیؑ نے کہا ہے ۵

کنت السواد لنا ظری فمکی علیک الناظر
آپ میری آنکھ کی مرہک تھے سو رویں آپ پر آنکھیں
من نشاء بعدک فلیمت وعلیک کنت ا حاذر
جو چاہے آپ کے بعد زندگی وہ مرے
حضرت علیؑ ایک اور مقام پر کہتے ہیں ۵

۱۔ الاطرق الناعی بلیل فرا عنی
۲۔ فقلۃ لما رایت الذی اتی
۳۔ فحق ما انشفت منه ولم یبیل
۴۔ فواللہ ما النساء احمر ما مشنت
۵۔ وکنت متی اھبط من الارض قلعة
۶۔ جواد اتشلی الخیل عنہ کا نما
۷۔ من الاسد قد احمی العربین مہابتہ
۸۔ شندیہ جری الصدر نہادہ صدد
۹۔ لبیک رسول اللہ خیل معیرۃ
والرقنی لما استھل صنادیا
غیر رسول اللہ اصبت ناعیا
وکان خلیل عدنی وجہا لیا
بی العیس یوماً وجاودت وادیا
اری اثر اقبلی حدیثاً وعافیا
یرون بدلیثاً علیہن ضاریا
تفاوی سبب الارض منہ تفاویا
ھو الیف معداً علیہ دعاویا
تثیر غباراً کاغبا بہ کا بسا

۱۔ لبیک رسول اللہ صفت مقدم
ترجمہ۔ دیکھو اہل کوموت کی خبر دینے والا آیا۔ سو اُس نے مجھے ڈرایا اور بے خواب کر دیا۔ جب کہ
اُس سے سنائی کی آواز بند ہوئی۔

۲۔ جب میں نے خبر لائے والے کو دیکھا تو میں نے اُسے کہا کہ کیا تو رسول اللہ کے سوا اور کسی
کی خبر دے دینے والا ہے۔

۳۔ پس وہ بات ثابت ہو گئی۔ جس میں ڈرتا تھا۔ اور اس سے کچھ باک نہ کرتا تھا۔ وہ میرا دست
سازگارا اور غریبوں والا تھا۔

۴۔ خدا کی قسم جب تک مجھے اُونٹ لے جاتے رہیں گے اور میں وادی سے گذر رہوں گا میں نے
احمر میں نہ بھولوں گا۔

۵۔ جب کبھی میں پشتہ نہیں سے اُرتا ہوں۔ میں اپنے آگے نیا اور پُرانا نشان دیکھتا ہوں۔

۶۔ وہ جواں مرد ہے۔ اس سے سوا اگر پر کرتے ہیں۔ گویا کہ وہ شیر دیکھتے ہیں۔ جو ان کا شکار کر رہا ہے۔

۷۔ ان شیروں میں سے جو جنگل کی مسیت سے نگاہانی کرتے ہیں۔ اور جس سے دردِ خلاصی
ڈھونڈتے ہیں۔

۸۔ مردِ شدید دلیر فرخ سینہ والا وہ شیر ہے جس پر حملہ کیا گیا ہے اور جو حملہ آور ہے۔

۹۔ چاہے کہ رسول اللہ صلعم پر تیرے سوا نہ رویں۔ جو یہاں سیاہ بادل جیسا غبار اٹھاتے ہیں۔

۱۰۔ چاہے کہ رسول اللہ صلعم پر آگے بڑھنے والی صف روئے جب کہ سر دل کو توڑنے ڈھونڈے کہ
اُڑنے کا موقع ہو۔

اسی طرح اور بہت سے شواہد کتب رجال سے مل سکتے ہیں۔ ان شواہد سے صحابہ

کا یہ عمل ظاہر ہے کہ وہ شہیدوں اور متقیوں کی وفات پر قصیدے اور مرثیے پڑھا

کرتے تھے۔ بنی صلعم نے یا کسی اور نے ان کی اس روش پر کبھی کوئی اعتراض

نہیں کیا۔ ان شواہد کی موجودگی میں اب بھی اگر کوئی کہے کہ ایسا کرنا ناجائز ہے۔ تو

یہ اسکے سو فہم کا نتیجہ ہے۔

خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اپنے مردوں کی خوبیاں بیان کرو۔ اور ان کی بُرائیوں سے رکھا کرو۔ جیسا کہ ترمذی اور ابو داؤد کی روایت میں ہے۔ باقی رہا اموات سے دعا چاہنا۔ انبیاء اور صالحین تو اپنے دینی بھائیوں کے لئے دعائیں کرتے رہتے ہیں کیونکہ نماز میں بھی پڑھتے ہیں۔ اور دیگر اعمال صالح بھی جو ان سے ہو سکتے ہیں جاری رکھتے ہیں۔ اور جب وہ دعائیں کرتے ہیں تو ان سے استدعا دعا کی بھی ہو سکتی ہے۔ سوال صرف یہ ہے کہ ہماری استدعا ان تک کس طرح پہنچ سکتی ہے۔ کامل مومن تو اللہ کے نور سے دیکھتے سنتے سمجھتے بولتے ہیں۔ اور یہ دیکھنا، سنانا، سمجھنا روح کے ذریعہ ہوتا ہے۔ ان کی قبروں کے سامنے جاکر اگر آپ دل میں کوئی استدعا رکھیں گے تو وہ فوراً معلوم کریں گے۔ کیونکہ ان کی رُوح اللہ تعالیٰ کے نور سے ایک ایسا آئینہ صاف و شفاف بن گئی ہوتی ہے جس پر دوسرے دلوں کا عکس پڑتا رہتا ہے۔ علاوہ اس کے ترمذی میں ہے کہ مومن کی فراست سے ڈرو۔ کہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے۔ اور یہ فراست روح سے تعلق رکھتی ہے۔ گذشتہ ابواب میں یہ ثابت کیا جا چکا ہے کہ جو کمالات کامل مومن دنیا میں رہ کر حاصل کرتے ہیں۔ وہ وفات کے بعد ان سے زائل نہیں ہوتے بلکہ ان میں کچھ اضافہ ہی ہوتا ہے۔ ایسی صورت میں جب کوئی شخص کسی کامل مومن کے مقبرے کے سامنے کھڑا ہوتا ہے تو اہل مقبرہ کی رُوح آمو جو دہوتی ہے۔ اور اپنی فراست کے زور سے حاضر شخص کے دل کے حال سے آگاہی حاصل کرتی ہے اس لئے کامل مومنوں اور نبیوں کی رُوحوں سے استدعا دانا جائز نہیں۔ دیکھو اعتقاد

۱۔ مشکوٰۃ باب الايمان والنجاة والصلوة علیہا۔ ۲۔ بخاری کی مشہور حدیث ہے دیکھو مشکوٰۃ باب ذکر اللہ علیہ منتخب جلد اول فراست۔

۱۲-۱۳-۱۴۔ شیخ ابن تیمیہ کا یہ خیال ہے کہ اس طرح مردوں کی شان میں قصبہ سے کہہ کر ان سے مرادیں مانگنا اور مٹین ماننا ایک نئی چیز ہے۔ یہ اسلام میں نہ مشروع ہے نہ واجب اور نہ مستحب۔ مردوں کی شان میں قصبہ سے کہنا صحابہ کا عمل تھا جیسا کہ ہم نے اوپر فتاویٰ سے ثابت کر دیا ہے۔ ان سے دعائیں مانگنا بھی جائز ہے۔ جیسا کہ اوپر جواب (۲) میں ظاہر کیا جا چکا ہے۔ اب رہا یہ سوال کہ کیا نذر ماننا جائز ہے کہ نہیں۔ حدیثوں سے ثابت ہوتا ہے کہ طاعت میں نذر کا پورا کرنا ضروری ہے۔ نسانی میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نذر دو قسم کی ہوتی ہے۔ جو کوئی اللہ کی طاعت کی نذر رکھے تو ایسی نذر اللہ کے لئے ہے۔ اسے پورا کیا جائے۔ جو کوئی معصیت میں نذر رکھے۔ تو ایسی نذر شیطان کے لئے ہے۔ اسے پورا نہ کیا جائے۔ بلکہ صحیحین میں ہے کہ سعد بن عبادہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میری والدہ نے نذر رکھی تھی۔ مگر وہ پورا کرنے سے پہلے ہی فوت ہو گئی۔ اس میں آپ کیا فتویٰ دیتے ہیں۔ حضرت نے فرمایا کہ نذر کو اس کی طرف سے پورا کیا جائے۔ مسلم کی روایت میں ہے کہ گناہ کی نذر کا پورا کرنا جائز نہیں۔ اور نہ اس نذر کا پورا کرنا جائز ہے جو بندے کے اختیار سے باہر ہو۔ صحیح بخاری کی روایت ہے کہ جو کوئی طاعت کی نذر رکھے وہ پورا کرے اور جو کوئی معصیت کی نذر رکھے وہ پورا نہ کرے بلکہ صحیحین میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نذر نہ رکھو۔ کیونکہ وہ قضا کے مقابل پر کچھ مفید نہیں پڑتی۔ اور کیونکہ اس سے گناہ اس شے کا مطلوب ہے جو وہ نکالنا نہیں چاہتا۔ صحیح بخاری میں ہے کہ سعید بن الحریث نے ابن عمر کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ کیا لوگ نذر سے باز نہ رہیں گے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہے کہ نذر

۱۔ مشکوٰۃ باب الايمان والنجاة والصلوة علیہا۔ ۲۔ مشکوٰۃ باب الايمان والنجاة والصلوة علیہا۔ ۳۔ مشکوٰۃ باب الايمان والنجاة والصلوة علیہا۔

نہ تو کسی چیز کو اگے کر سکتی ہے نہ پیچھے نہی عن المنہ و ذ کے مسئلے میں امام بن حجر عسقلانی نے بھی مختلف آراء کا خلاصہ بیان کیا ہے۔ کچھ اختیارات ناظرین کی ضیافت طبع کے لئے پیش کرتا ہوں۔ وہ کہتے ہیں کہ علماء کا اس نہی کے بارے میں اختلاف ہے بعضوں نے اس نہی کو ظاہر پر محمول کیا ہے۔ اور بعضوں نے اس کی تاویل کی ہے۔ ابن اثیر نے نہایہ میں لکھا ہے کہ حدیث میں نذر کے متعلق نہی یا تکلیف وارد ہوئی ہے۔ اور یہ تکرار نذر کی تاکید کے لئے۔ اور اس غرض کے لئے ہے تاکہ لوگوں کو ڈر لایا جائے کہ وہ نذر کے واجب ہونے کے بعد اس کے متعلق غفلت سے کام نہ لیں۔ اور اس نہی سے اگر مراد نذر سے روکنا ہوتا۔ حتیٰ کہ کوئی نذر نہ رکھتا تو پھر اس سے نذر کے حکم کا ابطال ہوتا۔ اور نذر کے پورا کرنے کا لزوم ساقط ہو جاتا۔ کیونکہ نہی کی صورت میں نذر رکھنا گناہ ہوتا اور پھر نذر لازم نہ ہوتی۔ لیکن اس حدیث کے وارد ہونے کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں کو بتایا جائے کہ نذر سے کوئی نفع زمانہ مستقبل میں نہیں پہنچتا۔ اور نہ اُس سے کوئی نقصان دور ہوتا ہے۔ اور نہ اس سے تقدیر بدلتی ہے۔ اس لئے کہا گیا کہ نذر نہ رکھو۔ اس اعتقاد سے کہ تم نذر سے وہ چیز پالو گے جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے مقدر نہیں کی یا تم سے وہ چیز ہٹ جائے گی جو تمہارے لئے مقدر کی گئی ہے۔ لیکن جب تم نذر رکھو تو اُسے پورا کرو۔ کیونکہ جو نذر تم نے رکھ لی ہے اس کا پورا کرنا لازم ہے۔ ابو عبیدہ کہتے تھے کہ نذر سے نہی اور اس میں تشدید کی وجہ یہ نہیں کہ نذر سے کوئی گناہ گاریندا ہے۔ اگر صورت ایسی ہوتی تو اللہ تعالیٰ اس کے پورا کرنے کا حکم نہ دیتا اور نہ پورا کرنے والے کی تعریف کرتا۔ لیکن نہی کی وجہ میرے نزدیک یہ ہے کہ نذر کی شان کو بڑھایا جائے اور اس کے معاملے کو اہم قرار دیا جائے

تاکہ نذر کے بارے میں غفلت اور اس کے ایفاء تصور واقع نہ ہو۔ جو کچھ کتاب اللہ اور سنت میں ایفاء نذر کی ترغیب کے بارے میں وارد ہوا ہے۔ اس سے ہر ایک نے استدلال کیا ہے۔ اور اسی کی طرف مازری نے اشارہ کیا ہے۔ جبکہ وہ کہتے ہیں کہ ہمارے کچھ علماء اس طرف گئے ہیں کہ اس حدیث سے غرض یہ ہے کہ نذروں کا تحفظ کیا جائے۔ اور اس کے ایفاء کی ترغیب دی جائے۔ یہ میرے نزدیک ظاہر حدیث سے بعید ہے۔ اس حدیث کے وارد ہونے کی یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ نذر رکھنے والا اس قربت کو مستقل طور ادا کرے گا۔ کیونکہ یہ اس کے لئے ایک طرح کا لزوم پیدا کرتی ہے۔ اس حدیث کا سبب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ جب نذر رکھنے والا کسی قربت کی نذر نہیں رکھتا مگر ساتھ اس شرط کے کہ اس کے ساتھ وہی سلوک ہو جو وہ چاہتا ہے۔ تو پھر یہ ایک ایسی صورت معاوضہ بن جاتی ہے جس سے منقرض کی نیت میں فرق آ جاتا ہے۔ اور اسی تاویل کی طرف اشارہ ہے۔ ان کے قول اللہ لایا فی خیر کا۔ اور قول اللہ لا یغرب من ابن آدم شیئاً امر لیکن اللہ قد رلہ کا۔ یہ حدیث اس تعبیل پر نص کی طرح ہے۔ انتہی۔ پہلا احتمال اقسام نذر کے لئے عام ہے۔ اور دوسرا احتمال نوع مجازات کے لئے خاص ہے۔ قاضی عیاض نے یہ اضافہ کیا ہے کہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ حدیث کھلے بندوں کے دیتی ہے کہ نذر تقدیر غالب نہیں آسکتی۔ اور نہ نذر سے بہتری حاصل ہو سکتی ہے۔ مالک کے مذہب کا لب لباب یہ ہے کہ نذر مباح ہے۔ لیکن اگر یہ نذر ہمیشہ متکرر باوقات مختلف ہو۔ اور اس کا ایفاء نذر رکھنے والے کو ثقیل معلوم ہو۔ اور وہ نذر کو تکلف کے ساتھ بلا طیب خاطر اور بلا نیت خالص ادا کرے۔ تو اس وقت نذر مکروہ ہے۔ اکثر شافعیوں کا بیان ہے اور ابو علی سنن سے نص شافعی کی بنا پر منقول ہے کہ نذر مکروہ ہے۔ کیونکہ اس کے بارے میں نہی ثابت ہے۔ اور اسی

طرح مالکیہ سے منقول ہے۔ اور ابن دقیق الجید نے تو اس کراہت کا قطعی حکم دیا ہے۔ اور اس نے یہ استدلال کیا ہے کہ نذر طاعت محض نہیں کیونکہ اس سے خالص قربت کا ارادہ نہیں کیا جاتا۔ بلکہ نذر سے مقصد اپنے آپ کو فائدہ پہنچانا یا اپنے آپ سے نقصان دور کرنا ہوتا ہے۔ جنیلوں نے بھی قطعی طور کراہت کا حکم دیا ہے۔ ان کی ایک روایت کے رو سے نذر کراہت تخریجی میں آتی ہے۔ مگر بعضوں نے اس کی صحت میں توقف کیا ہے۔ ابن مبارک کا قول ہے کہ نذر کا مکروہ ہونا طاعت اور معصیت دونوں صورتوں میں ہے۔ اگر کوئی طاعت کی نذر رکھے اور اُسے پورا کرے تو اس کے لئے اجر ہے۔ لیکن نذر بجائے خود مکروہ ہے ابن دقیق الجید نے کہا ہے کہ ایسا خیال کرنے میں قواعد پر اشکال وارد ہوتا ہے کیونکہ قواعد تقاضا کرتے ہیں کہ طاعت کا وسیلہ طاعت ہے جیسا کہ معصیت کا وسیلہ معصیت ہے اور نذر التزام قربت کا وسیلہ ہے۔ اس لئے چاہئے کہ نذر قربت ہو۔ مگر بات یہ ہے کہ حدیث کراہت پر دلالت کرتی ہے۔ اس لئے اس نے نذر مجازۃ اور نذر ابتداء کے مابین تفریق کی ہے۔ اور نہی کو نذر تجارت سے منسوب کر کے نذر ابتداء کو خالص قربت قرار دیا ہے۔ ابی الذم نے شرح الوسیطہ میں بیان کیا ہے کہ قیاس کے رو سے نذر مستحب ہے اور کہ مجھے اس شخص پر تعجب آتا ہے۔ جو آزادانہ طور کہتا ہے کہ نذر مکروہ نہیں۔ باوجود کہ نذر صریح طور مکروہ ہے۔ اس لئے اقل درجہ اس کا یہ ہے کہ یہ مکروہ تنہا بھی ہے جنہوں نے نذر کیا استحباب پر مبنی کیا ہے۔ ان میں سے نووی بھی ہے۔ انہوں نے شرح المہذب میں کہا ہے کہ نمازیں نذر کا تلفظ نماز کو باطل نہیں کرتا کیونکہ نماز مناجات ہے۔ قاضی حسین اور غزالی سے منقول ہے کہ نذر مستحب ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نذر کے پورا کرے والے کی تعریف کی ہے۔ اور چونکہ وہ قربت کا وسیلہ ہے۔ اس لئے خود قربت ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے

کہ جس نذر کی کراہت پر حدیث دلالت کرتی ہے وہ نذر مجازۃ ہے۔ لیکن نذر تبرہ قربت محض ہے۔ کیونکہ نذر رکھنے والے کے لئے اس میں غرض صحیح ہے۔ اور یہ کہ اسے واجب کا ثواب ملے اور وہ نفل کے ثواب سے اوپر ہے۔ قرطبی نے بھی مفہم میں حدیثوں کی نہی کو قطعی طور نذر مجازۃ پر محمول کیا ہے۔ ان کا قول ہے کہ اس نہی کا محل یہ ہے کہ کوئی کہے کہ اگر اللہ تعالیٰ میرے مریض کو راضی کرے گا تو میں یہ صدقہ دوں گا۔ کراہت کی وجہ یہ ہے کہ جب اس نے قربت نذر کا فعل غرض نذر کے حصول پر موقوف رکھا تو اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس نے خالص قربت کی نیت سے ایسا نہیں کیا۔ بلکہ اس نے طریق معاوضہ اختیار کیا اور یہ بات واضح ہے کہ اگر اس کا مریض راضی نہ ہوگا تو وہ یہ صدقہ نہ دے گا جو اس نے شفا پر معلق رکھا ہے۔ اور یہی حالت تخیل کی ہے کیونکہ وہ اپنے مال سے کچھ بھی نہیں نکالتا۔ الا معاوضہ عاجل کے بدلے جو غالباً اس سے زیادہ ہوتا ہے جو وہ نکالتا ہے۔ اور یہی معنی اس حدیث میں مشاراً الیہ ہے۔ کبھی اس کے ساتھ جاہل کا یہ اعتقاد بھی شامل ہو جاتا ہے کہ نذر اس غرض کے حاصل ہونے کا موجب بنتی ہے۔ یا یہ کہ اللہ تعالیٰ اس نذر کی وجہ سے اس کے ساتھ ایسا کرتا ہے۔ انہی دونوں اعتقادوں کی طرف حدیث میں اشارہ ہے۔ کیونکہ نذر تقدیر کو بالکل نہیں روکتی۔ پہلی حالت کفر کے نزدیک ہے۔ اور دوسری حالت صریح خطا ہے۔ انتہی۔ حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ میری رائے میں نذر ابتداء قربت ہے کیونکہ اس میں کسی معاوضہ کا خیال نہیں۔ اور نذر رکھنے والا قربت کی غرض سے ایسی نذر رکھتا ہے۔ اور چونکہ یہ نذر قربت کا وسیلہ ہے اس لئے خود قربت ہے۔ لیکن نذر مجازۃ میں زیادہ سے زیادہ کراہت تنہا ہی منہوم ہو سکتی ہے لیکن بعض کے قول کے مطابق یہ نذر بھی مباح ہے لیکن جب ایسی نذر رکھی جائے اور مطلب حاصل ہو۔ تو پھر اس کا بھی پورا کرنا واجب

ہے۔ بشرطیکہ وہ محضیت کے متعلق نہ ہو بلکہ انتہائی۔

پس ہماری رائے میں نذر کی تین قسمیں مفہوم ہوتی ہیں۔

اول :- نذر تمبر یعنی نذر ابتداء جس میں مجلات کا خیال نہیں ہوتا۔ اور انسان نذر رکھ لیتا ہے۔ کہ وہ فلاں وقت روزہ رکھے گا۔ یا نفل پڑھے گا یا حج کرے گا۔ یا وہ صدقہ دے گا۔ ایسی نذر قرینہ ہے۔ اور اس کا پورا کرنا واجب ہے۔ والذین یوفون بالذکر آلیہ۔ اس نذر میں معاوضہ نذر کا طلب نہیں کیا جاتا۔ اور نہ یہ خیال کیا جاتا ہے کہ نذر سے تقدیر آگے پیچھے ہوگی۔ ایسی نذر قرینہ کا وسیلہ ہے اور اس لئے خود قرینہ ہی دوئم :- نذر مجازۃ۔ ایک شخص نذر رکھتا ہے کہ اس کا فلاں مطلب حل ہوگا تو وہ حج کرے گا۔ صدقہ دے گا وغیرہ وغیرہ۔ ایسی نذر کی نسبت یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ نذر رکھنے والا شاید یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ اس نذر سے تقدیر آگے پیچھے ہو سکتی یا ٹل سکتی ہے۔ حالانکہ صورت ایسی نہیں۔ اس اعتقاد کی وجہ سے یہ نذر مکروہ ہے بعض اسے مکروہ تحریمی خیال کرتے ہیں۔ اور بعض مکروہ تنزیہی۔ اس کی نسبت یہ فیصلہ ہے کہ اگر کوئی ایسا اعتقاد رکھے گا تو پھر یہ نذر مکروہ ہے۔ ورنہ مباح۔ جیسا کہ بعض کا خیال ہے۔

سوم :- یہ نذر بھی از قسم مجازۃ ہے۔ مگر یہاں توجہ بنی یا ولی کی روح کی طرف ہوتی ہے اور نذر رکھنے والا یہ نیت کرتا ہے کہ اگر فلاں بنی یا ولی کی دعا و توسل سے اس کا یہ مطلب حل ہو جائے گا تو وہ یہ صدقہ دے گا۔ یا کوئی اور قرینہ ادا کرے گا جس کے ثواب کی مستحق اس بنی یا ولی کی روح ہوگی۔ اس نذر میں وسیلہ بنی یا ولی کی دعا کا لیا جاتا ہے۔ اور دعا میں یہ خاصیت ہوتی ہے کہ وہ قضا کو ٹال دیتی ہے۔ جیسا کہ حدیث میں آیا ہے پس اگر کوئی نذر رکھے اور کسی مومن یا بنی کی دعا کا وسیلہ لےوے تو یہاں اس کا

لے صحیح الباری جلد ۱ ص ۴۴۴ تا ۴۴۵ سے لا یورد فی قضاء الاداء ترمذی ابن ماجہ۔

یہ اعتقاد کہ دعا سے قضا ٹل جائے گی خلاف اصول نہیں پڑتا۔ جیسا کہ دوسری قسم کی نذر کی صورت میں ہے۔ اس قسم کی نذر مطلق طور مباح ہے۔ اور جب ایسی نذر رکھی جائے تو مطلب حل ہونے پر اس کا پورا کرنا واجب ہے۔ نبیوں اور ولیوں کی روح سے وسیلہ دعا کا لینا جائز ہے۔ جیسا کہ گذشتہ ابواب اور جوابات میں بیان کیا گیا ہے۔ اس نذر کے صدقہ کو لوگ مختلف طور تفسیر کرتے ہیں۔ مثلاً کہتے ہیں کہ یہ فلاں پیر کی نذر نیا ہے۔ یہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی نذر ہے۔ یہ فلاں صاحب قبر کی نذر ہے۔ اصل میں ایسی نذر صدقہ عن میت ہوتی ہے۔ جو نصوص کی رو سے مطلق طور مشروع ہے ایسی نذر رکھنے والا اپنا مطلب حاصل ہو جائے پر صدقہ اللہ کے نام پر دیتا ہے۔ اور اس کا ثواب اس مومن یا بنی کی روح کو پہنچاتا ہے جس کی دعا سے اس نے توسل کیا تھا۔ اس طرح کے صدقہ کو عرف عام میں نذر کہتے ہیں۔ یہ کہنا کہ نذر فلاں بزرگ کی ہے عرف عام کی رو سے جائز ہے جیسا کہ مساجد کی نسبت یہ مافی ہوئی بات ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ہوتی ہیں۔ اور انہیں مساجد اللہ کہا جاتا ہے۔ لیکن عرف عام میں مسجد بنی فلاں بھی کہتے ہیں۔ جیسا کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے ایک متبر اللہ کو مسجد بنی زبیر کے نام سے یاد فرمایا لے نذر رکھنے والا بجائے اس کے کہ یہ کہے کہ وہ فلاں بزرگ کی روح کی طرف توجہ کرتا اور اس کی دعا کا وسیلہ لیتا ہے اور مطلب حل ہونے پر وہ اس قدر صدقہ اللہ کے نام پر دے گا اور اس کا ثواب فلاں بزرگ کی روح کو پہنچے گا۔ وہ اختصار کے خیال سے کہہ دیتا ہے کہ میں فلاں بزرگ کی نذر رکھی ہے جس نذر سے نیت اس کی وہی ہوتی ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔ لیکن اگر اس کی نیت یہ نہ ہو۔ بلکہ یہ نیت ہو کہ وہ اللہ کے نام کی بجائے صدقہ کسی مخلوق کے نام پر دیتا ہے تو ایسا کہنا اسباب شرک سے ہے اور ایسی نذر گناہ کبیرہ ہے۔ ان حالات

لے بخاری کتاب الصلوۃ باب ہل یقال مسجد بنی فلاں جلد اول ص ۵۹۔

میں یہ قطعی طور جائز ہے کہ کسی فوت شدہ نبی یا ولی کی توصیف میں کوئی منشور یا منظم عبارت (قصیدہ) کہہ کر یا لکھ کر اس کی روح سے استمداد بصورت دعا حاصل کی جائے اور ایسی دعا کے لئے انجاء و اُجّ کی شرط سے کوئی نذر رکھی جائے۔ یہ اسلام میں کوئی نئی بات نہیں۔ یہ پہلے بھی ہوتا رہا اور آئندہ بھی ہوتا رہے گا۔

صدقہ عن میت کے متعلق بھی کچھ نصوص ناظرین کی آگاہی کے لئے درج کئے دیتا ہوں۔ صحیح مسلم میں ہے کہ جب انسان مرجاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے سوائے تین چیزوں کے۔ صدقہ جاریہ یا علم جس سے لوگ فائدہ اٹھائیں یا ولد صالح جو اس کے لئے دعا کرے لے الو داؤد اور نسانی میں ہے کہ سعید بن عباد نے عرض کی یا رسول اللہ اُمّ سعد فوت ہو گئیں۔ اب کونسا صدقہ ان کے لئے بہتر ہے۔ آپ نے فرمایا پانی۔ اس لئے سعد نے ایک کنواں کھدوایا اور کہا کہ یہ اُمّ سعد کے لئے ہے یہ جابر سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے مردہ زمین کو زندہ کیا (یعنی قبور رانی کر کے آباد کیا) تو اس کے لئے اس میں اجر ہے جو کچھ طالب رزق انسان (جوان چوند پرند وغیرہ) اس سے کھائیں تو وہ اس کے لئے صدقہ ہے یہ صحیحین میں ہے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگا کہ میری والدہ دفن فوت ہو گئی ہے۔ مجھے خیال ہے کہ اگر وہ بولتی تو وہ ضرور کچھ صدقہ دیتی۔ اب اگر میں اس کے لئے صدقہ دوں تو کیا اس کے لئے اس کا ثواب ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں صحیح مسلم میں ہے کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کرنے لگی یا رسول اللہ میں نے ایک لونڈی اپنی والدہ کو صدقے میں دی تھی۔ مگر میری والدہ اب مر چکی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ تیرے لئے اجر صدقہ کا واجب ہوا۔ اور وہ لونڈی اب تیری طرف میراث میں واپس آگئی۔ اس نے عرض کی کہ اس پر ایک پیسے کے روزے

لے مشکوٰۃ باب ان تصام بالکتاب والحد من الصدقہ دارمی لکھ مشکوٰۃ باب صدقہ المرأة من مال الزوج

واجب تھے۔ کیا میں اس کی طرف سے روزے رکھوں۔ آپ نے فرمایا تو اس کی طرف سے روزے رکھ بپھر اس نے عرض کی کہ اس نے حج نہیں کیا ہے۔ کیا میں اس کی طرف سے حج ادا کروں۔ آپ نے فرمایا ہاں اس کی طرف سے حج ادا کر لے اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے کہ کیا صوم کی جگہ صوم اور نماز کی جگہ نماز ادا کی جائے امام احمد کے نزدیک صوم کی جگہ صوم اور نماز کی جگہ نماز ادا کرے۔ لیکن دیگر ائمہ مالک ابو حنیفہ اور شافعی کے نزدیک یہ ہے کہ ایک ایک صوم اور ایک ایک نماز کے بدلے صدقہ دیوے۔ ایک صاع جو یا نصف صاع کدم۔ ان تین اماموں کا استدلال روایات ذیل پر مبنی ہے۔ نافع کی ابن عمر سے روایت ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص فوت ہو جائے اور اس پر رمضان کے روزے واجب رہ گئے ہوں تو اس کے ایک روزے کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلایا جائے۔ امام مالک سے روایت ہے کہ ابن عمر سے لوگ پوچھتے تھے کہ کیا کوئی ایک روزے کے بدلے روزہ رکھے اور نماز کے بدلے نماز پڑھے۔ تو آپ کہتے تھے کہ کوئی کسی کے لئے روزہ نہ رکھے اور نہ کسی کے لئے نماز پڑھے۔ اس لئے ہمارے نزدیک صحیح یہ ہے کہ میت کی طرف سے نمازوں اور روزوں کے بدلے کوئی صدقہ دیوے اور حج کی جگہ حج ادا کرے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ اس کے متعلق تفصیلی اور جزوی احکام کتب فقہ میں دیکھئے

۴۔ اس پر اوپر تفصیل سے بحث ہو چکی ہے کہ فوت شدہ نبی سے دعا کی استدعا ہو سکتی ہے روکیو جوابات ۲ و ۳ و ۵ و ۶ ملائکہ سے دعائیں مانگنا مشروع نہیں۔ کیونکہ وہ ہمارے بھائی نہیں اور نہ وہ ہم سے مرتبہ میں بڑھ کر ہیں۔

لے مشکوٰۃ باب من لا یجوز فی الصدقہ۔ لے مشکوٰۃ باب القضاء روایت ترمذی لے مشکوٰۃ باب روایت موطا۔

یہ دوسری بات ہے کہ وہ ہمارے لئے خود بخود استغفار ملتگتے رہتے ہیں، نبیوں اور کامل مومنوں سے دعائیں کرنا جس طرح ان کی زندگی میں مفید ہے اسی طرح ان کی وفات کے بعد بھی مفید ہے۔ کیونکہ ایسے کامل لوگوں سے ان کی دعا کا اثر ان کے فوت ہونے پر زائل نہیں ہوتا۔ جیسا کہ جوابات اور ابواب گذشتہ میں بیان کیا گیا ہے۔ شیخ ابن تیمیہ نے اگر اسد الغابہ کا یا کسی دوسرے جامع تذکرہ کا مطالعہ بالاستغیاب کیا ہوتا تو ان کو معلوم ہو جاتا کہ حضرت خاتم النبیین نے اپنے صحابہ کو فرمایا تھا کہ اولیں قرنی سے اپنے لئے دعائے استغفار کرنا چنانچہ اس حکم کے مطابق حضرت عمرؓ اور دو ایک اور صحابہ نے اپنے لئے حضرت اولیں قرنی سے استغفار کی دعا کرائی، لہٰذا غیر اللہ کو پکارنے اور ان کو مخاطب کرنے کے متعلق دیکھو احیاء باب سوئم فقرہ ۲ تا ۱۵۔ غیر اللہ سے سؤل کے متعلق دیکھو اعتقادات ۱۲-۱۳-۱۴۔ ترمذی کی مشہور حدیث ہے کہ رسول اللہ صلعم نے ایک نابینا کو یہ دعا سکھائی۔ اللھم انی اسألك اتوجه الیک بنیک محمد بنی الرحمت یا محمد انی توجہت الیک الی ربی فی حاجتی ھذہ فتقنی لی اللھم فشفعہ فیّ۔ اس دعا کو عثمان بن عفیف نے رسول اللہ صلعم کی وفات کے ہی خلیفہ ثالث کے زمانے میں استعمال کیا اور اپنا مطلب حاصل کیا۔ اس حدیث سے ذیل کی باتیں منبسط ہوتی ہیں۔

اول :- یہ دعا مشروع ہے اور کسی خاص وقت کے لئے موضوع نہیں۔ اس لئے ہر وقت ہو سکتی ہے۔ آپ کی زندگی میں بھی اور آپ کی وفات کے بعد بھی۔

۱۔ اسد الغابہ تذکرہ حضرت ادیس کرنی الف جلد ۵ ص ۲۹۱ تا ۲۹۲ دلائل مسلم وغیرہ تذکرہ ادیس

۲۔ ترمذی جلد ۲ ص ۱۹۴ ابواب الدعوات

دوئم جب بنی سے استدعا کی ضرورت درپیش ہو۔ تو ان کو بصیغہ خطاب پکارا جاسکتا ہے اور ان سے مدد مانگی جاسکتی ہے اسی طرح ہر ایک ولی اور کامل مومن سے مدد لی جاسکتی ہے۔ اور ان کو مدد کے وقت پکارا جاسکتا ہے۔ سوم۔ ایک طرف اللہ تعالیٰ کو اور دوسری طرف رسول اللہ کو بیک وقت پکارنا جائز ہے۔

چہارم :- وسیلہ ذات کا اور دعا کا لینا جائز ہے۔ اندھا بنی الرحمت کہ کروسیلہ ذات کا لیتا ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ رسول اللہ صلعم اس کے لئے دعا بھی کرتے ہیں، مگر الفاظ حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ وسیلہ ذات کا لیا گیا۔

پنجم۔ اسی طرح ہر ایک زندہ اور فوت شدہ ولی اور بنی کی ذات اور دعا کا وسیلہ لیا جاسکتا ہے۔ اور ان کو بھی اسی طرح خطاب ہو سکتا ہے جس طرح کہ بنی الرحمہ کو خطاب کیا گیا۔ کیونکہ اصول ہر جگہ ایک ہی ہے۔

ششم۔ شفاعت بھی دو قسم کی ہے۔ ایک وہ شفاعت جو قیامت کے دن خاتم النبیین کریں گے۔ دوسری وہ شفاعت جو نبی الرحمت ہر وقت کر سکتے ہیں۔ زندگی میں بھی اور بعد وفات بھی لہٰذا اس طرح کی شفاعت ہر ایک ولی اور کامل مومن کی لی جاسکتی ہے۔ کیونکہ اصول ہر جگہ ایک ہے صحیحین۔ نسائی۔ ترمذی۔ ابو داؤد میں ہے اشفعوا توجہوا ویقننی اللہ علی لسان نبیہ صائنا۔ یعنی شفاعت کرو۔ تم کو اجر ملیگا اور اللہ تعالیٰ بنی کی زبان پر جو چاہتا ہے پورا کرتا ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ ہر قسم کی شفاعت کا مفہوم قیامت کے ساتھ مخصوص نہیں۔ بلکہ اس اصطلاح کا استعمال دونوں طرح سے ہوتا ہے۔ جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ اور پہلے بھی بیان کیا جا چکا ہے۔ اس حدیث کے رو سے ہر ایک مومن آپ کی وفات کے بعد بھی آپ سے توسل کر سکتا ہے اور آپ کو اللہ دیکھو باب سوئم فقرہ ۱۴۔ لے منتخب جلد اول ص ۲۰۰ شفاعت قرآن میں ہے من ینقم شفاعتہ حسنہ یکن لہ نصیب منھا الذنبا۔

اپکار سکتا ہے۔ اور آپ سے عرض بھی کر سکتا ہے کہ میرے فلاں معاملے میں شفاعت کرو۔ میرے لئے استغفار مانگو۔ جیسا کہ نابینا نے آپ کے توسل سے بینائی کا سوال کیا تھا۔ اور آپ سے عرض بھی کی تھی کہ میرے لئے وسیعاً سبب بنی زندہ ہوتے ہیں۔ اس لئے اُن سے ایسی استدعایں بعد وفات بھی ہو سکتی ہیں۔ جیسا کہ اس حدیث کا منشاء ہے اور جیسا کہ عثمان بن حنف نے حضرت عثمان کے عہد خلافت میں آپ سے توسل کیا اور اس دعا کے پڑھنے سے اس کا مطلب حل ہوا۔ اس مضمون پر مفصل بحث گذشتہ ابواب میں بھی ہو چکی ہے۔ شیخ ابن تیمیہ کی تقاریر سے شاید بعضوں کو یہ خیال پیدا ہوا ہوگا کہ شفاعت کا مفہوم صرف حشر کے ساتھ تعلق رکھتا ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ حشر والی شفاعت کو شفاعت عظمیٰ سے تعبیر کیا گیا ہے جیسا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں قیامت کے دن بنی آدم کا سرور ہوں گا اور میں وہ پہلا ہوں گا جس سے قبر کھٹ جائے گی۔ اور میں پہلا شافع اور پہلا شفیع ہوں گا۔ دوسری حدیث میں ہے۔ انا اول شفیع فی الجنة یہ ایک اور حدیث میں ہے۔ واعطیت شفاعۃ یہ آپ کے پانچ فضائل میں سے ایک ہے۔ ایک اور حدیث میں ہے۔ آپ نے فرمایا کہ جب قیامت کا دن ہوگا۔ میں نبیوں کا امام۔ اُن کا خطیب ان کا صاحب شفاعت ہوں گا۔ میں یہ فخر یہ نہیں کہنا کہ ابن ماجہ کی حدیث میں ہے کہ قیامت کے دن تین قسم کے لوگ شفاعت کریں گے۔ انبیاء و علماء و شہداء اس حدیث میں عالم سے عالم ظاہر مراد نہیں۔ بلکہ عالم باطن یعنی کامل مومن مراد ہیں۔ جن کو صدیق بھی کہتے ہیں۔ دوسری قسم کی شفاعت شفاعت صغریٰ کہلاتی ہے۔ اور ایسی شفاعت دینی اور دنیاوی امور سے تعلق رکھتی ہے۔ حج البجاری میں ہے الشفاعۃ تکررت فی الحدیث و

۱۔ اول شافع واول شفیع روایت مسلم مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین۔

۲۔ مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین۔ ۳۔ مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین بخاری و مسلم مشکوٰۃ باب فضائل المرسلین بخاری۔ ۴۔ صاحب شفاعت مشکوٰۃ باب الحوض و الشفاعۃ۔

و تتلقى بامور الدنيا والاخرة و هي السوال في التجاوز عن الذنوب والجرائم تنفع
فهم مشاقم وشفيع والمشتفع شافع بلهما و المشتفع من يقبل شفاعته كمن شخص
کو دنیا میں کوئی دینی یا دنیاوی حاجت لاحق ہوتی ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرتا ہے۔ اور اس معاملہ میں شفاعت کا خواستگار ہوتا ہے جیسا کہ نابینا نے کیا اور اس نے فشفع فی کے الفاظ استعمال کئے۔ یہ الفاظ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سکھانے پر نابینا نے کہے تھے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ دنیا میں بھی جو مطلب براری کی درخواست آپ سے کی جائے۔ اس پر بھی شفاعت کا لفظ اطلاق پذیر ہوتا ہے۔ شفاعت کے مفہوم کو اور بھی عام کیا گیا ہے۔ چنانچہ ابن ماجہ میں ہے انفس الشفاعۃ ان تشفع بین الاثنين فی النکاح یعنی بہترین شفاعت یہ ہے کہ نکاح کے سلسلہ میں دو کے درمیان شفاعت کی جائے۔ طبرانی اور شہب الدعان بہیقی میں ہے۔ افضل صدقة انسان الشفاعۃ انک یبھا الاسیر و تحبس بھا الدم و یجر بھا الاحسان والمعروف الی الخیک و تدفع عنہ الکریہۃ یعنی بہترین صدقہ زبان کی شفاعت ہے جس سے توفیقی کو آزاد کرائے۔ خون کو بچائے۔ اپنے بھائی سے احسان اور نیکی کرے۔ اور اس سے تکلیف دور کرے۔ صحیحین اور ابوداؤد میں ہے یا اسامۃ انشفع فی حد من حدود اللہ یعنی اسے اسامہ کیا تو حدود اسلامی سے کسی حد کے بارے میں شفاعت کرتا ہے۔ اس لئے ظاہر ہے کہ شفاعت کے مفہوم کو شفاعت کبریٰ کے مفہوم کے ساتھ مخصوص کرنا چاہیے۔ بلکہ اس لفظ کے استعمال کا اعتبار ہر موقع کے لحاظ سے ہونا چاہیے۔ لسان العرب میں ہے استشفعت الی فلان ای سألته ان لشفع لی الیہ۔ وشفعت الیہ فی فلان شفعتنی فیہ تشفیحاً قال حالہ ریاض طاب اللغمان۔

۱۔ منتخب جلد اول ص ۲۰۱۔ شفاعۃ منتخب جلد اول ص ۲۰۱۔ شفاعت۔ ۲۔ منتخب جلد اول ص ۲۰۱۔ شفاعت۔ ۳۔ منتخب جلد اول ص ۲۰۱۔ شفاعت۔ ۴۔ منتخب جلد اول ص ۲۰۱۔ شفاعت۔

فلکعت عداً یا کلہا من اسارہا فافضل وشفعی بقیس بن حجد ر۔ پس کیا بلحاظ عرف اور استعمال لغت کے اور کیا بلحاظ امر واقعہ کے آپ اپنی حیات میں شفاعت کا حق ادا کرتے رہے۔ اور چونکہ آپ کی روح زندہ ہے۔ اس لئے آپ کی روح سے ایسی شفاعت کی استدعا اب بھی ہو سکتی ہے۔ اور آپ بروقت ایسی شفاعت فرما سکتے ہیں۔ صل اللہ علیہ وسلم۔

سنن ابو داؤد میں ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور اس نے عرض کیا انا نشفع بک علی اللہ تعالیٰ لنشفع باللہ تعالیٰ علیک یعنی میں اللہ کے پاس آپ سے استشفاع کرتا ہوں۔ اور آپ کے پاس اللہ کے ساتھ استشفاع کرتا ہوں۔ اس پر آپ چلائے اور فرمانے لگے کہ تجھ پر افسوس ہے تو نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی مخلوق کے سامنے استشفاع نہیں کیا جاتا۔ اللہ تعالیٰ کی شان اس سے بلند ہے بلکہ آپ نے اس کو نشفع بک علی اللہ تعالیٰ کے کہنے سے نہ روکا جس سے صاف ظاہر ہے کہ آپ سے قیامت کے پہلے بھی استشفاع ہو سکتا ہے اور کہ آپ کا استشفاع ہر حال میں قیامت کے ساتھ مخصوص نہیں صحیح مسلم میں ہے۔ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ کوئی میت ایسی نہیں جس پر مسلمانوں کی ایک جماعت جو سو تک پہنچے نماز جنازہ پڑھے اور اس کی شفاعت کرے۔ مگر اس کی شفاعت قبول نہ ہو۔ یہاں بھی الفاظ يستفحون شفعا استعمال کیا گیا ہے عربی کی عبارت یہ ہے ما من میت تستفی علیہ اقصة من المسلمين یبلغون مائة کلهم شفعون الدشفعوا مسلم کی دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں:-

لے مشکوٰۃ باب ید الخلق و ذکر الانبیاء علیہم الصلوٰۃ۔ ۳۵ مشکوٰۃ باب المستی بالجنائزۃ۔

ما من رجل مسلم یموت فیقوم علی جنازۃ اربعون رجلاً لا یشترکون باللہ شیعناً تشفعہم اللہ فیہ یعنی جو کوئی مسلم فوت ہو اس پر چالیس آدمی جو اللہ تعالیٰ سے کسی قسم کا شرک نہ کرتے ہوں جنازہ پڑھیں تو ان کی شفاعت اس کے بارے میں قبول کی جاتی ہے۔ ان حالات میں ظاہر ہے کہ شفاعت وشفع و استشفاع کا مضمون صرف قیامت کے ساتھ والبتہ نہیں بلکہ ان کا استعمال اس دن سے پہلے بھی ہوتا ہے۔

اس مسئلے کی نسبت مختصر طور ذیل کی باتیں قابل لحاظ ہیں
اول کیا فوت شدہ نبی یا ولی کو پکارا جاسکتا ہے۔

دوئم کیا فوت شدہ نبی یا ولی کو اس پکار کا اور اک ہوتا ہے۔

سوم کیا فوت شدہ نبی یا ولی سے مدد طلب کی جاسکتی ہے۔ اور کیا ان میں مدد کی قوت موجود ہوتی ہے۔

چہارم کیا فوت شدہ نبی یا ولی کسی کی مدد کس طرح کرتا ہے۔

اب ہر ایک امر کو لیتا ہوں۔

اول :- پکارا جاسکتا ہے۔ دیکھو باب سوم فقرات ۱۲ تا ۱۵۔

دوئم :- یہ اصول کی بات ہے کہ جس مومن کی باطنی آنکھ کھل جاتی ہے۔ اس کے باطنی کان اور دیگر جوارح باطنی بھی کھل جاتے ہیں۔ اگر وہ لاکھوں کوس سے اشیاء کا ملاحظہ کر سکتا ہے۔ تو وہ دُور سے آواز بھی سن سکتا ہے۔ انسان کے باطنی کان آنکھ اور دیگر جوارح اس وقت کھلتے ہیں جبکہ حق تعالیٰ کا مل مومن کا ہاتھ۔ پاؤں۔ کان آنکھ اور دل زبان ہو جاتا ہے جیسا کہ صحیح بخاری اور مسند احمد کی روایت میں ہے دیکھو مشکوٰۃ باب ذکر اللہ عزوجل و منتخب جلد اول ص ۱۱۲ و ۱۱۳۔ مسند احمد ترمذی اور

لے مشکوٰۃ باب المستی بالجنائزۃ

ابن ماجہ میں ہے۔ رسول اللہ نے فرمایا کہ میں وہ دیکھنا ہوں جو تم نہیں دیکھتے اور میں وہ سُنتا ہوں جو تم نہیں سُن سکتے۔ آسمان سے کچھ آواز آرہی ہے اور آواز آنا چاہئے۔ مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ آسمان میں چار انگلیوں کے برابر بھی کوئی مقام نہیں جہاں کہ کوئی فرشتہ سرسجود نہ ہو۔ واللہ جو کچھ میں چاہتا ہوں۔ اگر تم جانتے ہو تے تو تم سٹھوڑے سنتے اور بہت روتے اور تم بتروں پر عورتوں سے لذت حاصل نہ کرتے۔ بلکہ تم پہاڑیوں پر چڑھ جاتے اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتے۔ ابو ذر بولے کاش میں کتا ہوا درخت ہوتا۔ دیکھو مشکوٰۃ باب البکاء والخوف۔ آسمان پر سے آواز کا سُنا باطنی کان کے کھلنے کی دلیل ہے۔ گو یا رسول اللہ صلعم اس خفیف سی خفیف آواز کو بھی سُن سکتے تھے۔ جو زمین سے لاکھوں کر دُروں کو س دُور آسمان پر نکھتی تھی۔ اب آپ خود اندازہ لگائیں کہ آپ کی باطنی قوت سمع کس قدر ترقی پا چکی تھی۔ وحی کی آواز بھی جو اوروں کو محسوس تک نہ ہوتی تھی آپ سُنتے تھے۔ یہ سُنا بھی باطنی کمان سے تھا۔ وفات پائے پیچھے بھی اب جو درود و سلام لاکھوں کو س دُور سے آپ پہنچی جاتی ہے وہ بھی ملکوتی نظام کے ذریعے آپ کو پہنچتا ہے گویا اس وقت بھی ایک ایسا نظام قائم ہے۔ جس کی وجہ سے دُور دراز اطراف سے بھیجی ہوئی دعا و سلام آپ کو فوراً پہنچ جاتی ہے۔ اور آپ اپنی قبر پر دل سے کہی ہوئی درود و سلام کو بھی معلوم کر لیتے ہیں۔ جیسا کہ حدیثوں میں ہے۔ دیکھو مشکوٰۃ باب الصلوٰۃ علی البقیۃ وجواب (۲۷) بالا۔ اسی طرح آپ نے فرمایا کہ میں محبت کی خوشبو میں سے پاتا ہوں دیکھو مشکوٰۃ باب ذکر شام و یمن۔ محبت کی خوشبو اس قدر دُور دراز فاصلے سے پالینا باطنی قوتِ شامہ کے بل پر ہے۔ کیونکہ آپ کے تمام قوتِ باطنی کمال ارتقا کو پہنچ چکے تھے۔ اعمالی والی حدیث مشہور ہے۔ اس حدیث کے رُو سے اب بھی آپ کو خطاب کیا جاتا ہے اور وہ دعا

اب بھی مشروع ہے۔ چنانچہ آپ کی وفات کے بعد بھی اس دعا کا استعمال کیا گیا۔ جیسا کہ اُپر بیان کیا گیا ہے۔ اس دُعائیں آپ کو نبی الرحمت کہہ کر پکارا گیا ہے۔ آپ کو نماز میں بھی ہر ایک نمازی اسلام عنیک اُیہا البقیۃ ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہہ کر پکارا جاتا ہے۔ اور یہ پکار اور یہ خطاب آپ تک روحانی نظام کے ذریعے پہنچتی ہے۔ اور وہ روحانی نظام ملائکہ کا ہے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے۔ نماز کا یہ خطاب اور پکار عبرت نہیں۔ بلکہ بہت پُر معنی ہے۔ اور وہ معنی یہ ہے کہ آپ اس پکار کو کسی نہ کسی طرح سُن پاتے ہیں۔ اور وہ سُنتا بروئے حدیث البوداؤد فرشتوں کے ذریعے ہے۔ فرشتے انسان کے اعمال کو دیکھتے سُنتے اور جہاں کہیں بھی ہو معلوم کر لیتے ہیں۔ کیونکہ انسانوں کے اعمال کی نگرانی ان کے منصب میں داخل ہے۔ یہ ہر ایک انسان کی زبان سے کہی ہوئی۔ دل سے کہی ہوئی بات اور کسی عضو سے کہی ہوئے عمل کو جاننے سُنتے اور دیکھتے ہیں۔ اس لئے جب کوئی مومن خاتم النبیین کو پکارا جاتا ہے تو اس کا یہ پکارنا بھی عمل میں داخل ہے۔ اور ایسا عمل فرشتے معلوم کر لیتے ہیں اور چونکہ اس خطاب اور اس پکار کا تعلق رسول سے ہوتا ہے جیسا کہ دعا و سلام کا تعلق آپ سے ہوتا ہے اس لئے وہ آپ تک پہنچایا جاتا ہے۔ بالخصوص اس صورت میں جب کہ اس پکار کے ساتھ آپ کو درود و سلام بھی بھیجا جائے پس نتیجہ یہ ہے کہ یہ خطاب یہ پکار یا تو آپ اپنی باطنی قوت سے معلوم کر لیتے ہیں، یا فرشتے آپ تک پہنچا دیتے ہیں۔ قریباً قریباً یہی حال کامل مومنوں کا ہے۔ سوئم۔ ہاں مد طلب کی جاسکتی ہے۔ جیسا کہ مفصل ذکر باب اول فقرات (۱ تا ۱۹) و (۲۰ تا ۳۹) باب سوئم فقرات (۱ تا ۱۹) و (۲۰ تا ۳۹) باب سوئم فقرات (۱ تا ۱۹) و (۲۰ تا ۳۹) کیا گیا ہے۔ چہارم۔ بنی یادی کی مدد دعا کے ذریعے سے ہوتی ہے۔ اگرچہ ناعلاج حقیقی حق تعالیٰ ہی

ہے۔ مگر ان کی دعا کا میابی کا سبب بنتی ہے۔

۵۔ ہم نے اوپر ثابت کر دیا ہے کہ بنی صلعم کی قبر پر جا کر اپنے لئے دعا کرنا ممنوع نہیں۔ دیکھو جوابات ۲ تا ۴۔ اب رہی یہ بات کہ کسی امام نے یا کسی صحابی نے ایسا کہا یا کیا۔ ہم پہلے بھی لکھ چکے ہیں کہ ایسے تفصیلی حالات قلم بند ہو کر ہم تک نہیں پہنچے۔ دعا ایک قلبی کیفیت ہے۔ اس کا اعلان فرداً فرداً ممکن نہیں۔ صحابہ کا رسول اللہ صلعم کی قبر پر جانا اور وہاں درود و سلام کہنا اور دعا مانگنا کسی کسی صحابی سے پہنچا ہے مگر تمام صحابہ کا عمل ہم تک نہیں پہنچا۔ اس لئے جب یہ ثابت ہو چکا ہے کہ قبر بنوی کی زیارت ممنوع نہیں۔ ثواب اگر ہم کو فرداً فرداً صحابہ کا عمل اس بارے میں نہ بھی پہنچے جب بھی ہم کہہ سکتے ہیں کہ زیارت جائز ہے۔ یہی صورت دعا کی ہے۔ درود ایک دعا ہے۔ رسول اللہ صلعم اس دعا کا جواب دعا سے دیتے ہیں۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ کی روح وفات کے بعد بھی دعا کر سکتی ہے۔ اور جب دعا کرنا آپ کی روح کے لئے ثابت ہے تو پھر دعا کی استدعا بھی آپ کی روح سے ہو سکتی ہے۔ مگر چونکہ دعا قلبی حالت سے تعلق رکھتی ہے اس لئے اس کے متعلق صحابہ کا عمل قلم بند ہو کر ہم تک نہ پہنچ سکا۔ ممکن ہے کہ صحابہ نے فرداً فرداً جا کر قبر بنوی پر ایسی دعائیں کی ہوں۔ جن کا حال ہم تک نہیں پہنچا جیسا کہ ان باتوں کی نسبت بھی ہم کو ان کے عمل ذاتی سے کچھ نہیں پہنچا۔ اور پھر یہ بھی ممکن ہے کہ صحابہ نے ان باتوں کا اعلان مصلحتاً نہیں کیا تاکہ کہیں دعا بے اثر نہ ہو جائے اور عامۃ الناس قبر بنوی کی پرستش شروع نہ کر دیں کیونکہ وہ اسلام کے ظہور کا ابتدائی زمانہ تھا۔ اور اس وقت ایسی احتیاط کرنا نہایت ضروری تھی۔ کہتے ہیں کہ ایک بار مدینہ میں قحط پڑا اور اس قحط کے ازالہ کے لئے حضرت عائشہ صدیقہ نے فرمایا کہ قبر بنوی کی سقف میں سوراخ کرو تاکہ قبر اور آسمان کے درمیان کوئی چیز حائل

جائل در ہے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔ تو بادش ہوئی۔ اس سے ظاہر ہے کہ استغفار کے لئے توسل قبر بنوی اور اہل قبر کا لیا گیا۔ اور یہ ہر طرح ممکن ہے کہ صحابہ نے وہاں قبر پر جا کر دعا کے لئے عرض بھی کی ہو۔ جیسا کہ آپ کی زندگی میں استغفار کی دعا کی عرض ہوئی رہی۔ اور ایسی عرض بنی صلعم سے ہر وقت بعد وفات ہو سکتی ہے جیسا کہ اس کی نسبت مفصل بحث اعتقادات ۲ تا ۴ و ۶ میں کی گئی ہے۔ اعتقاد (۸) بھی ملاحظہ ہو۔ اور اب دوئم و سوئم بھی۔

۶۔ اس میں کچھ بھی شک نہیں کہ قبروں کو مسجد بنانا سخت ممنوع ہے۔ تحریم کی علت یوشیح ابن تیمیہ نے وضع کی ہے نادرست ہے۔ اور وہ یہ کہ قبروں کو مسجد بنانا اس لئے حرام ہے کہ مبادا لوگ صاحب قبر سے عقیدت رکھ کر اس سے دعا مانگنے یا قبر کو متبرک سمجھ کر اس کے پاس اللہ سے دعا مانگنے کو افضل مان کر آنا جانا شروع کر دیں۔ یہ توجہ یہ۔ یہ قطعی شارح علیہ السلام نے کہیں بھی بیان نہیں کیا۔ قبر کو مسجد بنانے کی تحریم اس لئے وارد ہوئی ہے کہ لوگ صاحب قبر کو ہی خدا کے برابر نہ سمجھنے لگیں اور خود اس کی اور کسی قبر کی پرستش شروع نہ کر دیں۔ جیسا کہ پہلی آیتوں میں ہوا۔ نہ اس لئے کہ وہاں جا کر دعا مانگنا حرام ہے پس ہمارے لئے صرف یہ حکم ہے کہ ہم قبر کو مسجد یا عید نہ بنائیں۔ قبروں کی زیارت ہمارے لئے جائز ہے اور وہاں جا کر دعا کرنا اپنے لئے کیا اور صاحب قبر کے لئے کیا دونوں جائز ہیں۔ رسول اللہ صلعم کی قبر اقصیٰ مقدس و متبرک ہے۔ وہ شخص اسلام سے بہت دور ہو گا جو یہ کہے گا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قبر متبرک و مقدس نہیں کیونکہ وہ شان رسالت کا منکر ہو گا۔ قاضی عیاض نے شفا میں لکھا ہے کہ لا خلاف ان موضع قبر کا افضل لیاق الاما رض یعنی کہ رسول اللہ صلعم کی قبر کی جگہ دنیا کے تمام مقامات سے افضل ہے۔

ایک مشہور حدیث ہے۔ مابین حبشی و مہتری روزنہ من ریاض الجنت یعنی میرے گھر اور میرے قبر کے درمیان جو کچھ ہے۔ وہ جنتوں کے باغیچوں میں سے ایک باغیچہ ہے۔ پس اس میں ذرا بھی شک نہیں کہ آپ کی قبر جو آپ کے گھر میں واقع ہے۔ مقدس و معتبر ہے مفصل بحث باب ستم میں ملاحظہ فرمائیے۔ حج الباری میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہود اور نصاریٰ کو لعنت کی ہے۔ کیونکہ انہوں نے نبیوں کی قبروں کو مساجد بنایا۔ اور ان کو قبلہ سمجھ کر ان کی طرف نماز میں سجدہ کیا۔ جیسا کہ بت کی طرف سجدہ کرنے والے کرتے ہیں۔ لیکن جس شخص نے کسی نیک بندے کی ہاسٹگی میں مسجد بنائی یا مقبرہ میں نماز پڑھی اس ارادہ سے کہ وہ اس کی روح سے استمداد حاصل کرے یا اس کو اس کی عبادت کا اثر پہنچے۔ لیکن ارادہ اس کی طرف منہ کرنے کا یا تعظیم کا نہ ہو۔ تو ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ کیا یہ معلوم نہیں کہ ہمائل کا مرقہ مسجد حرام میں قبہ کے اندر ہے۔ اور اس میں نماز ادا کرنی افضل ہے۔ صحیح بخاری میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہی قوم (مراد اہل حبشہ) وہ ہے کہ جب کوئی نیک بندہ ان میں سے مرتل ہے تو یہ لوگ اس کی قبر کے اوپر مسجد بنا لیتے ہیں۔ اور اس میں تصویریں منقش کرتے ہیں۔ یہ لوگ اللہ کے یہاں بدترین خلائق ہیں۔

امام ابن حجر عسقلانی کی رے فتح الباری میں درج ہے۔ وہ بیضاوی کا یہ قول نقل کرتے ہیں کہ "چونکہ یہود اور نصاریٰ نبیوں کی قبروں کی طرف ان کی شان کی تعظیم کی وجہ سے لے مکاتیب المساجد بخاری و مسلم۔ لے لحن اللہ الیہود والنصارى اتخذوا قبور انبیاء مساجد کا نو مسجد نما قبلہ مسجدہ الیہا فی الصلوٰۃ کاوشن واما من اتخذ مسجدًا فی حواصلم اوصلى فی مقبرۃ قاصداً بہ الاستطہاء (بروحہ او وصول اثر من آثار عبادتہ الیہ لا التوجہ نحوہ والتعظیم لہ فلا حرج فیہ۔ الا یرى ان مرقداً المستعمل فی الحج فی المسجد الحرام والصلوۃ فید فضل لوط قبر۔ جلد ثانی ص ۱۰۷۔ سنہ بخاری کتاب الصلوٰۃ باب الصلوٰۃ فی بیعتہ۔ جلد اول ص ۶۲

سجدہ کرتے تھے۔ اور ان کو قبلہ بنا کر ان کی طرف نماز پڑھتے تھے۔ اور ان کو معبود بناتے تھے۔ اس لئے ان پر لعنت کی گئی۔ اور مسلمانوں کو اس سے منع کیا گیا۔ لیکن اگر کوئی کسی نیک بندے کے جوار میں مسجد بنائے اور اس سے نزدیکی کی بنا پر بت کر کا ارادہ کرے۔ لیکن اس کی طرف تعظیم بجالانے یا منہ کرنے کا ارادہ نہ ہو تو ایسا کرے میں کوئی وعید نہیں ہے۔ امام نورانی لکھتے ہیں کہ "علاء کا یہ قول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قبر اور کسی غیر کی قبر کو مسجد بنانے سے اس خوف سے روکا ہے کہ ان کی تعظیم میں مبالغہ نہ ہو۔ اور لوگ فتنہ میں نہ پڑ جائیں۔ کیونکہ بسا اوقات یہ بات کفر تک پہنچا دیتی ہے۔ جیسا کہ اگلی امتوں کے ساتھ ہوا۔ اور جب صحابہ تابعین کو مسجد نبوی کے وسیع کرنے کی ضرورت لاحق ہوئی۔ کیونکہ مسلمانوں کی تعداد بہت بڑھ گئی تھی۔ اور جب یہ توسیع یہاں تک ہوئی کہ اُہمات مومنین کے حجرے بھی اس میں داخل ہو گئے اور حضرت عائشہ کا حجرہ بھی جہاں بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور صاحبین مد فون میں۔ تو انہوں نے قبر کے اوپر اور اُس کے گرد ایک اونچی اور گول عمارت بنا دی تاکہ قبر مسجد کے اندر معلوم نہ ہو۔ اور عوام اس کی طرف منہ کر کے نماز نہ پڑھیں اور امر ممنوع کے مرتکب نہ ہوں۔ پھر انہوں نے قبر کے شمالی اطراف میں دو دیواریں بنائیں اور ان کو اس میں ملا دیا۔ تاکہ قبر کی طرف منہ کرنا ممکن نہ ہو۔ اور اسی لئے حدیث میں کہا گیا ہے کہ اگر یہ بات نہ ہوتی تو آپ کی قبر کھلی رہتی۔ لیکن بات یہ ہے کہ یہ اندیشہ ہوا کہ اسے مسجد نہ بنا لیا جائے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

جو کچھ اوپر نہ ذکر ہوا اُس سے ذیل کی باتیں ثابت ہوتی ہیں:-

اول:- قبر کو مسجد نہ بنایا جائے۔ اور اس کے اوپر سجدہ نہ کیا جائے

دوئم:- قبر کو قبلہ سمجھ کر اس کی طرف سجدہ نہ کیا جائے

لے فتح الباری جلد اول ص ۳۵۴۔ یراے بیضاوی کی ہے شرح مسلم از امام فردی جلد اول ص ۲۰۱۔ باب ما من بنی

سوم۔ قبر کے عین پہلوئیں بھی نماز نہ پڑھی جائے۔ جیسا کہ علامہ ابن حجر عسقلانی کی رائے ہے۔ کہ مقبروں میں نماز مکروہ ہے۔ خواہ نماز قبر کے عین پہلوئیں پڑھی جائے یا اس کے اوپر یا کسی طرف۔

چہارم۔ کسی نبی یا نیک بندے کی قبر کی ہمسائیگی میں مسجد بنانا جائز ہے۔ اس خیال سے کہ اس کی نزدیکی کی وجہ سے اس کی روح سے استظہار کی جائے بشرطیکہ اس قبر کی طرف توجہ مسجد کے وقت نہ ہو۔ اور نہ اس کی طرف تعظیم بجالانا حد جوازیت سے نکل جائے اور اس قبر کو معبد بنا لیا جائے۔

پنجم۔ قبر کے جوار میں نماز پڑھنی جائز ہے جیسا کہ حضرت اسمعیل کی قبر حجر کے اندر ہے اور وہاں نماز پڑھنا افضل ہے۔

ششم۔ بنیوں۔ نیک بندوں اور ان کی قبروں کی مناسب تعظیم جائز ہے۔ بشرطیکہ وہ تعظیم حد شریعت سے باہر نہ نکل جائے یعنی کہ قبروں کی ایسی تعظیم نہ ہو۔ کہ ان کی طرف یا ان کے اوپر غمانہ پڑھی جائے۔ اور ان کو معبد سمجھ لیا جائے اور بنیوں اور نیک بندوں کی پرستش شروع کر دی جائے۔

ہفتم۔ قبر کو مسجد بنانے کی نہی اس لئے وارد ہوئی ہے کہ لوگ اس کی طرف منہ کر کے عبادت شروع نہ کریں اور اُسے معبد نہ بنالیں۔ یا اس کی تعظیم حد شریعت سے نہ بڑھ جائے۔

ان حالات میں اہل قبر سے عقیدت رکھنا اور اس کی دعا سے توسل کرنا جائز ہے۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ قبر کو حد شریعت کے اندر متبرک سمجھ کر وہاں دعا کی جائے۔ جیسا کہ ابواب دوم و سوم میں بیان کیا جا چکا ہے۔ اور اوپر کے اعتقادات میں بھی ظاہر کیا گیا ہے۔ قبور پر آمدورفت بھی جائز ہے۔ بشرطیکہ کہ قبر معبد نہ بن جائے پس لئے فتح الباری جلد اول ص ۳۵۴۔

جو تعلیل قبروں کو مسجد بنانے کی نہی کے متعلق شیخ ابن تیمیہ نے بیان کی ہے۔ وہ بالکل غلط ہے۔

۷۔ سبہ درست ہے۔

۸۔ امام جلال الدین سیوطی نے ایک باب اپنی کتاب شرح الصدور میں باندھا ہے۔ وہ یہ ہے۔ عرض اعمال الاحیاء علی الاموات۔ منہ احمد میں ہے کہ تمہارے عمل تمہارے فوت شدہ رشتہ داروں پر پیش کئے جاتے ہیں۔ اگر وہ اعمال اچھے ہوں تو وہ خوش ہوتے ہیں اور اگر اچھے نہ ہوں۔ تو وہ کہتے ہیں۔ کہ اے اللہ تو ان کا خاتمہ نہ کر جب تک کہ تو ان کو ہدایت نہ کرے۔ جیسا کہ تو نے ہم کو ہدایت کی منہ ابو داؤد طیالسی میں بھی اس قسم کی حدیث موجود ہے۔ اس میں یہ الفاظ ہیں۔ اللھم اللھم ان یعلموا الباطنات۔ گویا مردوں کی رُوحیں زندوں کے لئے دعائیں مانگتی ہیں۔ اور جب رُوحوں سے دُعا کا صادر ہونا ثابت ہو گیا۔ تو پھر ان سے دُعا کی استدعا کرنے میں کوئی قباحت ہے۔ اگر قبر کے پاس جا کر کوئی دُعا بشکل سلام کرتا ہے تو اہل قبر اس دُعا کا جواب دیتا ہے۔ اس لئے اگر کوئی وہاں جا کر کسی اور قسم کی دعا کرے گا تو وہ بھی اہل قبر میں پائے گا۔ جعفری اوسط میں ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلیم احد سے لوٹتے ہوئے مصعب بن عمیر کی قبر سے گذرے۔ اور آپ ان کی قبر پر اور اپنے دیگر اصحاب کی قبروں پر ٹھہرے۔ اور آپ نے فرمایا کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ تم اللہ کے یہاں زندہ ہو۔ سو تم ان کی دعا کرو اور ان کو سلام کرو۔ مجھے اس بات کی قسم ہے جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔ کہ تم سے کوئی ان کو سلام نہیں کہتا۔ مگر یہ کہ وہ جواب دیتے ہیں۔ یوم قیامت تک۔ اسی طرح کی روایت متدرک حاکم اور شعب الایمان صحیحی کی ہے۔ ابن ابی الدنیا ابن عبد اللہ اور عقیل کی لئے شرح الصدور باب زیارت القبور۔

بھی اس طرح کی روایت ہے۔ مسند احمد میں ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ اپنے حجرے میں داخل ہو کر قی تھیں اور کپڑا سر پر نہ ہوتا تھا۔ یہ اس وقت تک محتاج تک کہ حضرت عمر دفن نہ ہوئے تھے۔ اور جب حضرت عمرو بن لادن مدفون ہوئے تو ان سے حیا کی وجہ سے سر پر کپڑا رکھ کر اندر جاتیں۔

قبر کی بزرگی کی وجہ سے دُعا قبول نہیں ہوتی اگر قبول ہوتی ہے تو صاحب قبر کی بزرگی کی وجہ سے جسکی عزت و حرمت اللہ کے یہاں مسلم ہوتی ہے۔ قبر کھائے خود کو کوئی چیز نہیں جو چیز قابلِ اعتقاد ہے وہ اہل قبر کی رُوح مقدس و مطہر ہے۔ جس سے دُعا کی استمداد ہو سکتی ہے۔ جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اس رُوح کا ال جسم مطہر سے جس میں رہ کر اس نے کمالات حاصل کئے ہوں جیسا کہ ایک ایسا تعلق رہتا ہے جو اور اک عامہ سے بالاتر ہے۔ ان کی نسبت مفصل بحث گذشتہ ابواب میں کی گئی ہے۔ نذر و منت کے متعلق اعتقاد ۱۳ میں مفصل بحث ہو چکی ہے۔ اہل قبر کی بزرگی کی وجہ سے قبر بھی متبرک و مقدس بن جاتی ہے۔ شرف المسکان بالملکین چنانچہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی بزرگی کی وجہ سے جس کا توسل صحابہ نے کیا تھا بارش نہوئی اور قحط دور ہوا جس کا ذکر اوپر کے اعتقاد میں آچکا ہے۔ جیسا کہ دارمی کی روایت میں ہے۔ ان تمام امور کے نسبت پہلے بھی مفصل بحث ہو چکی ہے۔

۴۔ اس اعتقاد کا تجزیہ ذیل کے ضمنوں میں کیا جاسکتا ہے۔

اول: کیا دنیا میں خدا کا دیکھنا ممکن ہے۔

دوئم: کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا خضر علیہ السلام یا کسی اور بزرگ کا دیکھنا ممکن ہے۔

سوئم: کیا خضر علیہ السلام زندہ ہیں۔

چہارم: کیا ایک شخص ایک وقت میں دو جگہوں میں دیکھا جاسکتا ہے۔

۵۔ دیکھو اعتقادات گذشتہ ابواب دوئم و سوئم۔

یخیم: کیا فرشتے کا دیکھنا اب بھی ممکن ہے۔

ششم: کیا چین یا شیاہین لوگوں کو دُور دراز مقامات پر اڑنے جلتے ہیں۔ اور کیا یہ طاقت صرف جنوں کو حاصل ہے۔

اب ہم ہر ایک امر کو علی الترتیب لیتے ہیں۔

امراؤں: اللہ کا دنیا میں دیکھنا باطنی آنکھ کے ذریعہ ممکن ہے۔ اور ایسا دیکھنا تجلی ذاتی کہلاتا ہے۔ یدرک الابصار ولا تدرك الا لبصار وهو اللطیف الخیر۔ مؤمنین روزِ حشر کو خدا کو اس طرح دیکھیں گے جس طرح کہ آج ہم بدریہ کامل کو دیکھتے ہیں۔

دوئم و سوئم: حضرت خضر کی نسبت شیخ ابن تیمیہ کا خیال ہے کہ وہ مرچکے ہیں اور جو حضرت خضر لوگوں کو ملتے ہیں۔ وہ اصل میں شریحین ہے (ص ۱۲۸) یہ خیال اُن کا تھیں غلط ہے۔ حضرت خضر ہو علیہ السلام کی اولاد سے ہیں۔ شجرہ اس طرح پر ہے۔

ہو علیہ السلام۔ سقیطی۔ ملک کان۔ خضر علیہ السلام۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام۔

حضرت یعقوب کی اولاد سے ہیں اور حضرت خضر سے صد ہا سال پہلے آئے۔ حضرت موسیٰ اور حضرت خضر کی ملاقات کتب احادیث میں موجود ہے۔ دیکھو صحیح بخاری۔

باب حدیث خضر مع موسیٰ علیہ السلام یہ قصہ ملاقات کا قرآن میں بھی موجود ہے بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ یہ موسیٰ بنی اسرائیل کے پیغمبر نہ تھے۔ بلکہ کوئی اور تھے۔ یہ خیال

بھی بالکل غلط ہے۔ سید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس سے کہا کہ نوح بھی بکالی کہتا ہے کہ وہ موسیٰ بنی اسرائیل کے پیغمبر نہ تھے۔ بلکہ کوئی اور تھے۔ یہ خیال

نہ تھے۔ حضرت ابن عباس بولے کہ وہ خدا کا دشمن جھوٹ بولتا ہے تفصیل اس گفتگو کی حُر ابن قیس قراری کے تذکرہ میں موجود ہے۔ صحیح بخاری کے باب مذکورہ بالا سے بھی

۱۔ صحیح بخاری کتاب الانبیاء ص ۱۷۸ تا ۱۷۹

۲۔ اسد الغابہ۔ تذکرہ حُر ابن قیس قراری۔

یہی ظاہر ہوتا ہے کہ یہ موسیٰ وہی مرسل پیغمبر تھے۔ جو بنی اسرائیل کی طرف مبعوث ہوئے اور جنہوں نے فرعون کو موت کے گھاٹ اتارا۔ حضرت موسیٰ کے وقت تک تو حضرت خضر زندہ تھے۔ گویا یہ قانون قدرت کے مطابق ہے کہ کسی شخص کو اس قسم کی غیر معمولی زندگی حاصل ہو۔ اب سوال یہ ہے کہ وہ خضر علیہ السلام رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد زندہ رہے کہ نہیں۔ جہن حصین میں ہے کہ جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر ایک شخص آئے اور روئے۔ اور حاضرین کو اس مصیبت کے متعلق نصیحت کر کے چلے گئے۔ ان کے چلے جانے کے بعد حضرت ابو بکر اور عمرؓ نے فرمایا کہ یہ خضر علیہ السلام تھے۔ روایت مستدرک حاکم۔ دیکھو حصین حصین ص ۶۴۰۔ نظامی گنجوی نے سکندر نامے میں لکھا ہے کہ ان کو حضرت خضر ملے اور ان سے وہ فیضیاب ہوئے۔ صوفیوں میں سے سلطان ابراہیم ادہم حکیم ترمذی شیخ عبد الجیلانی اور بہت سے دیگر ولیوں کا حضرت خضر سے ملنا کتب سوانح میں مذکور ہے تفصیل کے لئے دیکھو تذکرۃ الاولیاء اور نفحات انس جانی ہم ان تذکرہ نویسوں پر اور ان کے ان مصلح پر جن کی بنا پر انہوں نے یہ حالات لکھے ہیں بلاوجہ اعتبار نہ کرنے کے لئے تیار نہیں۔ اس لئے ہمارا اعتقاد ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام اب تک زندہ ہیں۔ اور وہ بندہ گان خدا بالخصوص مجددوں۔ ابدالوں۔ اخباروں۔ اوتادوں سے ملتے رہتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب میں دیکھنا جائز ہے۔ حضرت خضر کا ظاہر میں دیکھنا خاص خاص لوگوں کے لئے ممکن ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہر میں دیکھنے کے متعلق ہم کسی اور کتاب میں بحث کریں گے۔

چهارم :- یہ مسئلہ متنبیوں کے ساتھ تعلق رکھتا ہے شیخ ابن تیمیہ جیسے علماء قلوب اس سے ایسے مسئلے کا کوئی واسطہ نہیں اور نہ ہم ایسے مسئلے کی نسبت یہاں بحث کرنا چاہتے ہیں اس کے علاوہ دیکھو روایت مشعب الامان میر تقی مشکوٰۃ ص ۱۶۴۔

خیال کرتے ہیں۔ یہ مسئلہ اس علم کا ایک شعبہ ہے۔ جس کے متعلق ابوہریرہؓ نے کہا تھا کہ اگر میں ظاہر کروں تو میری گردن پر چھری چل جائے۔
پنجم۔ حضرت مریم نے فرشتہ دیکھا۔ نبیوں کے پاس ملائکہ آتے رہے۔ حضرت مریم صدیقہ تھیں۔ اس لئے صدیق اب بھی فرشتے دیکھتے ہیں۔
ششم۔ ایسا ہو سکتا کہ جن کسی کو اٹھا کر لے جائے۔ اس قسم کا ایک واقعہ اسد الغابہ میں مذکور ہے۔ انا از مرد نے بیان کیا کہ ان کی بی بی کو ایک جن آسمان کی طرف اڑا لے گیا۔ تاکہ وہ وہاں کی باتیں چھپ کے سنے۔ چنانچہ جب وہ آسمان دنیا پر پہنچے۔ تو ایک آواز وہاں سے سنی۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ ما شاء اللہ کان وما لہ یکن یشد لہ یکن۔ پس یہ دونوں گری پڑے۔ پھر وہ جن اس کو اس کے گھر پہنچا آیا۔ اس کے بعد وہ جن پھر جب ان کی بی بی کے پاس آیا تو انہوں نے کہا لا حول ولا قوۃ الا باللہ پس وہ جن جلنے لگا۔ یہاں تک کہ خاک ہو گیا۔ اگر یہ طاقت جنوں کو حاصل ہے تو پھر صدیقوں نبیوں کو بطریق اولیٰ حاصل ہونا چاہیے۔ حضرت آصف نے ملکہ صبا کا تخت چپم زدن میں لاکر سلسنہ رکھ دیا۔ مگر جن اس قدر جلدی نہ لاسکا۔ اگر ایک صدیق میں اس طرح تخت کے اٹھالانے کی طاقت موجود ہو سکتی ہے تو پھر اس کو یہ طاقت قدرتی طور حاصل ہونا چاہیے کہ وہ کسی اور شے کو بھی جس میں انسان بھی شامل ہے اٹھا کر کہیں کا کہیں پہنچا دے اور خود بھی جہاں چاہے چپم زدن میں پہنچ جائے۔ یہ طاقت طے مکان کی نبیوں اور صدیقوں کو حاصل ہوتی ہے۔ یہ طاقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھی۔ سلف صالحین اور جمہور مسلمانوں کا یہ ایمان ہے کہ آپ نے معراج جسم کے ساتھ بیداری کی حالت میں کیا اور یہی درست بھی ہے۔ اور یہی حضرات

لہ حکوۃ کتاب العلم روایت بخاری۔

لہ اسد الغابہ تذکرہ آزاد مرد

۱۱۔ انبیاء اور صالحین کی نسبت شیخ ابن تیمیہ خود تسلیم کرتے ہیں کہ وہ اختیار امت کے لئے دعا کریں گے۔ مراد اس سے یہ ہے کہ قیامت کے دن دعا کریں گے حالانکہ وہ ہر وقت اور وفات کے بعد بھی دعا کر سکتے ہیں۔ جیسا کہ گزشتہ ابواب میں اور اعتقادات (۲)۔ (۳)۔ (۴)۔ (۵)۔ (۶)۔ (۷)۔ (۸) میں تفصیل سے بیان کر دیا گیا ہے۔ اس لئے فوت ہوئے نبیوں اور ولیوں سے دعا کی استدعا ناجائز نہیں۔ ان سے دعا کی استدعا زندگی میں کی جاتی رہی۔ جناب خاتم النبیین سے صحابہ نے دعا کی استدعا میں کی ہیں۔ وفات کے بعد بھی بنی۔ صدیق اور شہید زندہ رہتے ہیں۔ اور جب ان کے لئے زندگی ثابت ہے تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ ان سے دعا کی استدعا نہ کی جائے۔ ہاں ایک شرط ہے اور وہ یہ کہ ایسی دعا کے آداب و شرائط سے واقف ہونا چاہئے۔ ملائکہ کا پکارنا اور ان سے استدعا استغفار اس لئے غیر ضروری ہے کہ وہ ہم سے افضل نہیں اور نہ ایسی استدعا مشروع ہے۔ انبیاء سے دعا و شفاعت کی استدعا اس لئے ہو سکتی ہے کہ ایسی استدعا مشروع ہے اور وہ دنیا میں اس لئے مبعوث ہوتے ہیں۔ کہ اپنی زندگی میں اور بعد وفات صلاحیت والے افراد امت کے لئے دعائے ترکیہ کریں اور انہیں منزل مقصود تک پہنچائیں۔ اس لئے ملائکہ سے استدعا استغفار پر نبیوں سے استدعا استغفار کا قیاس مع الفارق ہے۔ دلیل (۱) خوب منطوق ہے۔ یہ خیال نادرست ہے کہ چونکہ ہر ایک کے لئے تفاوت یا سعادت مقدم ہو چکی ہے اس لئے کسی کو بھی سعی اور ذاتی جدوجہد نہ کرنا چاہئے۔ حالانکہ شرعی اصول یہ ہے کہ گو کہ سب کچھ مقدم ہے مگر ذاتی جدوجہد جاری رہنا چاہئے۔ اس کے متعلق بہت سی حدیثیں اور آیتیں وارد ہو چکی ہیں۔ ایسے انسان الاما سخی۔ علامہ صاحب دلیل یہ دیتے ہیں کہ جن کے لئے اللہ تعالیٰ سے نبیوں کو اجازت دعا و شفاعت کی ہوگی وہ کریں گے اس لئے ان سے درخواست دعا و شفاعت منقول ہے لیکن ان کے ذہن سے یہ بات اتر گئی

ہے کہ نبی جس کے لئے حق تعالیٰ سے استدعا کرتے ہیں حق تعالیٰ اکثر ان کی استدعا قبول کرتا ہے۔ اور یہ نبی ہی کی کوشش کا نتیجہ ہوتا ہے کہ اکثر لوگ راہ راست پر آ جاتے ہیں۔ اور منزل مقصود تک پہنچ جاتے ہیں۔ دلیل (۲) بھی درست نہیں۔ کیونکہ مرے ہوئے بنی صدیق اور شہید زندہ ہوتے ہیں۔ اس لئے ان سے استدعا بھی ہو سکتی ہے۔ جیسا کہ اوپر تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔ لے آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا الیق کہ کر دن میں کئی بار پکارتے ہیں اور ایسا پکارنا مشروع ہے۔ ایسا پکارنا بے معنی اور عبث نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ شارع کسی عبث فعل کا حکم نہیں دے سکتا۔ اور اگر یہ پکارنا بے معنی ہوتا۔ تو شارع علیہ السلام اس کی جگہ اور مشروع الفاظ لا سکتے تھے۔ اس لئے یہ پکارنا پُر معنی ہے۔ اور وہ یہ کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خود یا بوساطت ملائکہ سن پاتے ہیں۔ پس اس طرح کا پکارنا مشروع ہے۔ فوت شدہ نبیوں اور ولیوں کو پکارنے کے متعلق دیکھو فقرہ ۱۱ باب سوم۔ اور نبیوں اور ولیوں سے استمداد و استعانت کے متعلق دیکھو اعتقادات (۱۳)۔ (۱۴)۔ (۱۵)۔ یہاں شیخ ابن تیمیہ نے متضاد باتیں جمع کر دی ہیں۔ ایک طرف کہتے ہیں کہ غیر اللہ سے سوال حرام ہے۔ دوسری کہتے ہیں کہ ضرورت کے لحاظ سے مباح اور توکل کی رو سے اس کا ترک افضل ہے۔ ایک طرف کہتے ہیں کہ مخلوق سے سوال اصل میں حرام ہے اور دوسری طرف کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو امت سے دعا طلب کی ہو وہ سوال نہیں۔ ساتھ ہی یہ بھی کہتے ہیں کہ ایسا اللہ حضرت عمرؓ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عمرہ کی اجازت چاہی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی اور فرمایا کہ اے بھائی ہمیں اپنی دعائیں نہ بچھو لٹا۔ اب ان باتوں میں تطبیق کس طرح ہو سکتی ہے۔ جب سوال مخلوق سے حرام ہے اور اللہ مخصوص کامل نبی کی صورت میں تو یہ بالکل ہی حرام ہونا چاہئے۔ لے دیکھو اعتقادات و جوابات گذشتہ۔ عہ ابوداؤد و ترمذی مشکوٰۃ کتاب الدعوات۔

تو پھر نبی سلم کو کیا ضرورت لاحق ہوئی تھی۔ کہ وہ ایسا سوال مخلوق سے کرتے اور اپنے ہی امتی سے دعا کا خیال ظاہر فرماتے خواہ وہ خیال کسی پہلو پر ہی ہو۔ کیونکہ سوال آخرش سوال ہے۔ اور پھر وہ حضرت عمر جیسے کبار صحابہ کو بھی حکم نہ دینے کہ اولیں قرنی سے اپنے لئے دعائے استغفار کرانا معلوم ہوتا ہے کہ شیخ موصوف اس بات پر تلمے ہوئے ہیں کہ جس طرح سے ہوا اپنی بات کی ہی پیچ کریں۔ ہم شیخ صاحب کے اقوال کا تجزیہ ضمن ہائے ذیل میں کرتے ہیں۔

(۱) مخلوق سے سوال اصل میں حرام ہے۔

(۲) مخلوق سے سوال کرنے میں غیر اللہ کی طرف احتیاج لازم آتی ہے جو شرک کی قسم سے ہے۔ اور اس سے غیر اللہ کے سامنے عاجزی کا اظہار ہے۔ جو ظلم نفس کی قسم سے ہے۔

(۳) اُمت کو جو خدا کا حکم ہے کہ رسول اللہ صلعم کے لئے دعا کریں اس سے خود امت کو فائدہ پہنچتا ہے۔

(۴) نبی صلعم نے اُمت سے جو دعا طلب کی ہے وہ حکم و ترغیب ہے۔ سوال نہیں۔

(۵) اگر کوئی دعا کا سوال کسی سے کرے اور سوال کرنے والی کی نیت یہ ہو کہ دعا کرنے والے کی دعا سے اسے فائدہ پہنچے۔ اور اسے یہ خیال نہ ہو کہ دعا کر نیوالے کو بھی نفع پہنچے تو ایسا سوال قابل اعتراض ہے۔

(۶) حُریت سے سوال نہ مقرر ہے نہ واجب نہ مستحب۔

امر (۱۱) (۱۲) یہ مسئلہ تشریح طلب ہے۔ پہلے ہم دیکھتے ہیں کہ غیر اللہ سے استعانت و استدعا ہو سکتی ہے کہ نہیں۔ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ ایک دوسرے کی اعانت کرو۔

لے اسد الغابہ تذکرہ حضرت اولیں نے۔

انکی اور پرہیزگاری میں اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ اچھے کاموں میں مسلمانوں کو ایک دوسرے کی اعانت کرنا چاہئے۔ اور جب ایک دوسرے کی اعانت ضروری ہے تو پھر ضروری اعانت کے کاموں میں استعانت بھی دائرہ جواریت کے اندر آتی ہے ذوالقرنین کے متعلق قرآن میں ہے۔ اُس نے کہا کہ جس میں میرے پروردگار نے مجھے قدرت دے رکھی ہے بہتر ہے۔ سو تم میری مدد کرو قوت کے ساتھ۔ میں تمہارے اور ان کے درمیان ایک سبب بنا دیتا ہوں۔ ذوالقرنین نے اس آیت کے رُوسے دوسروں سے اعانت طلب کی ہے اسی طرح دوسری جگہ ہے اور اس کی دوسرے لوگوں نے اعانت کی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ صحیح معنی میں استعانت اللہ سے ہوتی ہے اور چونکہ معاشرت و مدنیت کا دار و مدار امداد و اعانت باہمی پر ہے۔ اس لئے اعانت باہمی جائز رکھی گئی ہے۔ ورنہ اگر اس طرح کی اعانت جائز نہ رکھی جاتی تو پھر دنیا کا کاروبار نہ چل سکتا تھا۔ وایا نستعین سے یہ مراد ہے کہ ہم تجھ سے ہی اعانت مانگتے۔ اور کسی دوسرے کو تیرے جیسا سمجھ کر اُس سے اعانت نہیں مانگتے یہاں ترک اعانت سے شرک کی نفی مراد ہے لیکن اگر بلا احتمال شرک اعانت اور استعانت ہو تو پھر کوئی حرج نہیں۔ جیسا کہ تعداد ذوالقرنین و التقویٰ کے حکم سے مستفاد ہے۔ شیخ موصوف ایسے سوال کو کس طرح اصل میں حرم قرار دے سکتے ہیں۔ حضرت صدیق نے جو پہلا خطبہ خلیفہ ہونے کے بعد دیا اس میں آپ نے صاف طور پر اپنے دینی بھائیوں سے امور دینی میں اعانت طلب کی۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں کہ اگر میں اچھا کام کروں۔

لے و تعداد ذوالقرنین و التقویٰ ولا توادوا علی الاثم و العداۃ۔ سائدہ ۵۰
لے قال ما ملکتی فیہ دینی خیر فاعینونی بغفۃ اجل بینک و بینہم
ردھا۔ کہف۔ ۱۸۔ ۹۵۔ اسی طرح طبرانی کی روایت میں ہے اعینونی یا عباد اللہ

تو تم میری اعانت کرو۔ اور اگر بڑا کام کروں تو مجھے سیدھا کر دو ایسی اعانت دینی بجائے
 سے مانگی افضل ہے کیونکہ اسی پر بندیت شریعت اور معاشرت ملکی کی بنیاد قائم ہے۔
 پس شیخ موصوف کا یہ قول مطلق کہ غیر اللہ سے سوال اصل میں حرام ہے اور کہ اس کا
 ترک افضل ہے بالکل غلط ہے۔ قرآن میں ہے کہ اگر تم اس کی (نبی کی) مدد کرو گے
 تو تحقیق اللہ نے تو اس کی مدد کی ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ نبی کی مدد جسے نصر
 کے لفظ سے موسوم کیا گیا ہے دوسرے لوگ کر سکتے ہیں۔ اور ایسی مدد دوسروں سے
 طلب ہو سکتی ہے۔ اور ایسی طلب افضل ہے مگر ایسی مدد اور اس کی طلب افضل نہ ہوتی
 تھا کہ کوہ عید نہ ہوتی۔ اور پھر لطف یہ ہے کہ غیر اللہ سے مدد کی ترغیب دینے والا خود
 خدا ہے۔ آپ غور کریں کہ ایسی مدد کے لئے سوال کا ترک کس طرح افضل ہو سکتا
 ہے۔ دوسری جگہ قرآن میں ہے کہ اے مومنو! اللہ کے مددگار بن جاؤ۔ جیسا کہ عیسیٰ
 بن مریم نے حواریوں کو کہا کہ اللہ کی طرف میرے مددگار کون ہیں۔ حواریوں نے کہا
 کہ ہم اللہ کے مددگار ہیں۔ اس آیت سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ خود
 مومنوں سے مدد چاہتا ہے۔ اور حضرت عیسیٰ نے بھی اپنے حواریوں سے مددگار بننے
 کی خواہش ظاہر کی۔ اس لئے ہم یہ کس طرح کہہ سکتے ہیں کہ غیر اللہ سے نصر یعنی امداد کا
 سوال حرام ہے۔ اور کہ اس کا ترک افضل ہے۔ غیر اللہ سے ترک سوال اس وقت
 افضل ہے جب کہ ہم غیر اللہ کو اللہ کا شریک سمجھ کر اس سے سوال کریں ورنہ مطلق
 طور پر غیر اللہ سے سوال کا ترک ضروری نہیں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا ہے۔ معلوم ہوتا
 ہے فان احسنت فما عینونی وان اساءت فحقصونی۔ بیروان سخاقتن مجتہد جلد ۲ ص
 ۱۵۹۔ لا اتنصروہ فحقصوہ اللہ الخ وجہ الذین کفروا ثانی اثنتین الآیہ بآۃ ۴۰
 مشک۔ یا اسما الذین امنوا کونوا انصارا للذین کما قال عیسیٰ بن مریم للحواریین من انصاری
 الی اللہ۔ قال الحواریون نحن انصار اللہ۔ مسط ۶۱۔ ۱۲۷

ہے کہ شیخ ابن تیمیہ کو یہاں مغالطہ ہوا ہے۔ قرآن پاک میں ہے کہ اگر وہ تم سے مدد
 طلب کریں۔ تو تم پر مدد کرنا واجب ہے بلکہ یہ آیت کبار صحابہ یعنی مہاجرین کے متعلق
 ہے۔ اور ان کے لئے مدد و اعانت کا رسول سے طلب کرنا جائز قرار دیا گیا ہے۔
 بلکہ بعض حالتوں میں انسب پس امداد یعنی نصر کا سوال غیر اللہ سے ہو سکتا ہے اور
 ایسا سوال ممنوع نہیں۔ اور نہ ہر جگہ اس کا ترک افضل ہے۔ حج میں ہے۔ اور
 تحقیق اللہ تعالیٰ ضرور مدد کرتا ہے اس کی جو اس کی امداد کرتا ہے۔ خدا غور تو
 فرمائیں کہ جہاں خود اللہ تعالیٰ غیر اللہ سے مدد کا خیال رکھتا ہے اور غیر اللہ کو
 اپنی مدد کی ترغیب دیتا ہے تو وہاں اوروں کا کیا حال ہوگا۔ ان حالات میں یہ
 بات اظہر من الشمس ہے کہ ان لوگوں سے جو حب اللہ میں فنا ہو چکے ہیں یعنی
 بنیوں اور کامل مومنوں سے اس قسم کے سوال جائز ہیں۔ بلکہ بعض حالات
 میں ضروری ہیں۔ اسی بنا پر صحابہ جو اہل بیت کے افضل ترین افراد ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ
 سے مختلف استدعا عیسیٰ اور مختلف قسم کے سوال پیش کرتے تھے۔ اور ایسے سوالات
 اور استدعا عیسیٰ بارگاہ رسالت سے شرف قبولیت حاصل کرتی تھیں۔ دیکھو باب اول
 فقرات ۵ تا ۳۰۔ استفادہ کی استدعا عیسیٰ بھی جو رسول اللہ صلیم سے کی جاتی تھیں
 اسی قسم کے سوالوں میں داخل ہیں۔ پس ایسی دعاؤں اور سوالوں کی ممانعت نہیں۔
 اور نہ ایسے سوالوں کا ترک افضل ہے۔ اس لئے علم کے سوال کے سوا اور
 سوال بھی رسول اللہ سے اور کامل مومنین سے ہو سکتے ہیں اور بعض حالات میں
 ہونے چاہئیں۔ باب اول میں صاف طور بیان کیا گیا ہے۔ کہ بہت سے صحابہ نے
 ۱۔ والذین امنوا ولم یحاجروا مالکم من ولایتهم من شیء حتی یحاجروا وان
 استخضرکم فی الدین فعلیکم بالنصر۔ انفال ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ولینصرون اللہ من ینصرون۔ حج۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے علم کے سوال کے سوا اور سوالات بھی کئے۔ تبرک۔ داری عمر
خیر و صلاح۔ نجات۔ استغفار۔ تزکیہ وغیرہ کے لئے دعاؤں کی استدعا میں آپ
کی خدمت میں پیش ہوئیں اور آپ نے ان استدعاؤں کو شرف قبولیت بخشا اور
دعا میں کہیں۔ پس صحابہ کا عمل ہمارے لئے کافی ہے۔ اصحابی کا بخیر و یا ہمد
اقتدایم اھدیتم۔ اس لئے شیخ ابن تیمیہ کا یہ خیال بالکل غلط ہے کہ صرف علم
کا سوال دوسروں سے ہونا چاہئے۔ بات یہ ہے کہ صدقہ و خیرات کے لئے سوال
اہل میں حرام۔ اور ضرورت کے لحاظ سے مباح ہے جیسا کہ نصوص سے ظاہر ہوتا ہے
صحیح مسلم میں ہے کہ سوال صرف تین شخصوں کے لئے جائز ہے۔ ایک وہ شخص
جس پر کوئی بوجھ ذمہ داری کا ہو۔ اس کے لئے سوال جائز ہے۔ تا آنکہ وہ اس
ذمہ داری سے عہدہ ہٹا ہو جائے۔ پھر وہ سوال سے باز رہے۔ دوسرا وہ شخص جسے
بھوک نے تنگ کر دیا ہو۔ اور اُسے نفقہ کی ضرورت ہو۔ اُس کے لئے سوال جائز
ہے۔ تا آنکہ وہ ضروری معاش پالے۔ تیسرا وہ شخص جسے فاقہ لگا ہو اگر صحیحین میں
ہے کہ ایک شخص لوگوں سے سوال کرتا رہتا ہے تا آنکہ وہ قیامت کے روز آئے گا۔
در حالیکہ اُس کے چہرے پر گوشت کا ایک ٹکڑا ابھی نہ ہو گا۔ یہاں بھی سوال صدقہ
یا خیرات کا مراد ہے صحیحین میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صدقے کا اور سوال سے
پرہیز کرنے کا ذکر فرما رہے تھے اور یہ کہ رہے تھے کہ ید علیا ید سفلی سے بہتر
ہے۔ ید علیا خرچ کر دینا الایسے اور ید سفلی مانگنے والا ہے۔ اس مضمون کے متعلق بہت
سی حدیثیں کتب احادیث میں موجود ہیں۔ ان سب حدیثوں سے یہ ظاہر ہوتا ہے
کہ صدقات کے لئے سوال اہل میں حرام ہے۔ اور صرف ضرورت کے وقت مباح ہے

لہ مشکوٰۃ باب سن لا یخل لہ المسئد و من یحل لہ لہ۔ ۳۵ ایضاً

شیخ ابن تیمیہ اس اصول کو ہر جگہ عاید کرتے ہیں۔ حالانکہ ایسا کرنا درست نہیں۔ تزکیہ۔
استغفار۔ برکت۔ حصول کمال۔ دینی کامنگداری کے سوالات پر صدقہ کے سوال کا اصول
اطلاق پذیر نہیں ہو سکتا۔ جیسا کہ اوپر تفصیل سے بیان کر دیا گیا ہے۔ اگر استغفار اور
تزکیہ وغیرہ کا سوال اہل میں حرام ہوتا اور توکل کے رو سے اُس کا ترک افضل
ہوتا جیسے شیخ ابن تیمیہ کا خیال ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی کبار صحابہ کو حکم نہ دیتے
کہ تم اویس قرنی سے دُعا لے استغفار کرانا۔ اور حضرت عمرؓ سے کبھی نہ کہتے کہ
دُعا کے وقت ہم کو نہ بھولنا۔ حضرت عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اگر اویس اللہ کی قسم کھائیں۔ تو اللہ ان کی بات
پوری کرے گا۔ لہذا اگر تم میں سے کوئی اُن سے ملے تو ان سے استغفار کرائے۔
چنانچہ حضرت عمرؓ حضرت اویسؓ سے ملے اور انہوں نے اُن سے دُعا لے استغفار
کرائی۔ ان تمام باتوں کی موجودگی میں یہ کہنا کہ استغفار۔ تزکیہ۔ حصول کمال۔
برکت اور صلاح و خیر کے لئے دُعا کی استدعا اہل میں حرام ہے۔ بالکل غلط
ہے۔ اگر کوئی سوال اہل میں حرام ہے تو وہ صرف صدقات و خیرات کا ہے۔
شیخ ابن تیمیہ اپنے استدلال کی تائید میں کہتے ہیں کہ صحیحین میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا۔ میری امت میں سے ستر ہزار بعد حساب کتاب جنت میں داخل ہوں گے۔
وہ وہ ہیں جو جھاڑ پھونک نہیں کرتے۔ اپنے کو داغ نہیں لگواتے۔ شگون بد کے
قائل نہیں ہوتے۔ اور اپنے پروردگار پر بھروسہ رکھتے ہیں۔ اس حدیث میں ان کو
کی تعریف کی گئی ہے جو پھونک نہیں ڈالتے۔ جھاڑ پھونک بھی دعا کی ایک قسم
ہے۔ یعنی کسی دعا کی کسی سے خواہش نہیں کرتے یہ استدلال بالکل غلط ہے۔

۱۔ اسناد غابہ حضرت اویس قرنیؓ منتخب جلد ۵ ص ۲۸۹ تا ۲۹۱۔ تذکرہ اویس۔ نہایت مسلم۔ و دیگر

روایتیں۔ ۲۔ کتاب التوبہ ص ۲۵۔

یہ حدیث صحیحین کی جو شیخ ابن تیمیہ نے پیش کی ہے اس میں استرقا۔ اکتوی بطریقہ کے الفاظ آئے ہیں۔ اکتوی داغ لگوانے کو کہتے ہیں۔ یہ ایک قسم کا تداوی ہے۔ احمد۔
ترمذی اور ابو داؤد میں ہے یا عباد اللہ تداودا۔ یعنی اسے عباد اللہ دو کرادو کیونکہ اللہ نے کوئی بیماری نہیں پیدا کی جس کے لئے شفا مقرر نہ کی سوائے ایک بیماری موت کے۔ بخاری کی روایت ہے کہ اللہ نے کوئی بیماری نہیں اتاری جس کی ساتھ ہی شفا نہیں اتارتی۔ مسلم میں ہے کہ ہر ایک بیماری کے لئے دوا ہے۔ جب دوا بیماری کو پہنچی ہے۔ تو بیماری اللہ کے حکم سے دور ہو جاتی ہے۔ ان حدیثوں سے ظاہر ہے کہ موت کے سوا ہر بیماری کے لئے علاج موجود ہے۔ اور کہ بیماری کا علاج کرنا چاہئے۔ اکتوی بھی ایک قسم کا علاج ہے۔ اس حدیث توکل میں صرف اکتوی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ اور ظاہر کیا گیا ہے کہ داغ نہ لگوانا بھی بلا حساب جنت میں داخل ہو نبیوں کی ایک علامت ہے لیکن اس سے یہ نتیجہ نکالنا کہ داغ لگوانے کے سوا اور کسی طرح کا علاج کرانے والے بھی بلا حساب داخل جنت نہ ہوں گے بالکل غلط ہے۔ دوم لفظ اس حدیث کا اشتقاق ہے یعنی جھاڑ پھونک سے علاج کرنا۔ یہ بھی مشروع ہے۔ انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آنکھ پھونکے کاٹے اور غار کے رقبہ کی اجازت دی۔ صحیح مسلم میں جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو رقی سے منع کیا۔ پھر عمرو بن حزم کا قید آیا۔ اور انہوں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ ہم سے پاس رقبہ پھونکے کا ہے جس سے ہم جھاڑ پھونک کرتے ہیں۔ مگر آپ نے رقی سے منع کیا ہے۔ انہوں نے وہ رقبہ حضرت کی خدمت میں عرض کیا۔ آپ نے فرمایا کہ اس میں کوئی قباحیت نہیں۔ جو کوئی تم میں سے اپنے بھائی کو فائدہ پہنچانا چاہے وہ ضرور پہنچائے۔ معلوم یہ ہوتا ہے کہ لوگ شرک کے کلمات سے جھاڑ

پھونک کرتے تھے جس کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو رقی کے استعمال سے منع کر دیا تھا۔ لیکن بعد میں جب رقبہ کے کلمات آپ کی خدمت میں پیش ہوئے۔ اور آپ نے دیکھا کہ ان میں کوئی کلمہ شرک کا نہیں۔ تو آپ نے اجازت دیدی چنانچہ مسلم کی دوسری حدیث ابو بن مالک النخعی سے مروی ہے کہ ہم زمانہ جاہلیت میں جھاڑ پھونک کیا کرتے تھے۔ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کی کہ یا رسول اللہ آپ کا اس کے بارے میں کیا خیال ہے۔ آپ نے فرمایا مجھے اپنے رقی اسناؤ۔ کہ تم کیا پڑھتے ہو (رقی میں کوئی قباحیت نہیں۔ اگر اس میں شرک نہ ہو) پس ظاہر ہے کہ جھاڑ پھونک بھی ایک قسم کی دعا ہے۔ جو پڑھ کر پھونکی جاتی ہے۔ اس طرح دعا کی اور بہت سی قسمیں ہیں۔ نظر بھوک دیکھنا۔ یعنی نظر کے ذریعے دعا کرنا۔ دل میں توجہ کر کے دعا کرنا۔ زبان سے بول کر اور یا تھ اٹھا کر دعا کرنا۔ یا تھ پھیر کر یا لعاب دہن ڈال کر دعا کرنا وغیرہ وغیرہ۔ سوائے رقبہ کے باقی ہر قسم کی دعا سے تمسک کرنے والا جنت میں بلا حساب داخل ہو سکتا ہے۔ اگر اس میں باقی شروط بھی حدیث کے جمع ہوں۔ شیخ ابن تیمیہ کا رقی میں ہر قسم کی دعا کو داخل کرنا سراسر غلطی ہے۔ تیسرے لفظ بطریقہ ہے مسند احمد۔ ابو داؤد۔ ترمذی۔ نسائی۔ ابن ماجہ اور مستدرک حاکم میں ہے کہ طیرہ شرک ہے۔ مسلم۔ نسائی۔ بخاری۔ ابن ماجہ اور مسند احمد میں ہے کہ اگر نبی خال کسی شے میں ہے تو وہ گھر عورت اور گھوڑا ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ حدیثوں میں شکون بد کی خدمت کی گئی ہے۔ اس لئے اس سے احتراز مناسب ہے۔ توکل کا صحیح مطلب یہ ہے کہ اپنی سعی کرنے کے باوجود اللہ تعالیٰ پر بھروسہ رکھا جائے۔ اور یہی خیال رکھا جائے کہ جو کچھ ہوتا ہے

اللہ کے فضل و کرم سے ہوتا ہے۔ ذاتی کوشش سے بالافراد کچھ بن نہیں پڑتا۔ چنانچہ توکل کا صحیح مسلک ترمذی کی ایک حدیث سے مترشح ہوتا ہے۔ جو اللہ سے مروی ہے۔ اعطنا و توکل لہ پس تدبیر اور ذاتی سعی توکل کے منافی نہیں۔ فارسی والوں نے اس کا خوب ترجمہ کیا ہے۔ غرہ توکل زانوسے اشرہ بند یعنی اونٹ کا گھٹنا بھی باندھو۔ اور ساتھ ہی توکل بھی کرو۔

تقریر بالا سے ذیل کی باتیں ثابت ہوتی ہیں۔
 اول۔ ذاتی کوشش اور سعی توکل کے تقیض نہیں۔
 دوم۔ رقیہ میں تمام قسم کی دعائیں داخل نہیں۔
 سوم۔ اکتوا میں تمام قسم کا تدابیر داخل نہیں۔

پس ظاہر ہے کہ جو لوگ دوسروں سے استغفار۔ تزکیہ۔ حصول برکت و کمال اور خیر صلاح کی دعائیں کرتے ہیں وہ لازمی طور ان لوگوں سے خارج نہیں۔ جو بلا حساب جنت میں داخل ہوں گے اور جو استدلال شیخ ابن تیمیہ نے اس حدیث سے کیا ہے وہ بالکل غلط ہے۔ امر (۲) کا بطلان بھی اوپر ہو چکا ہے۔ رسول اللہ اور کامل مومنوں سے اپنی بہتری اور بہبودی کا سوال دعاہست مناسب ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ رسول اللہ کی دعا کے بغیر کوئی شخص کیس بھی نہیں سکتا۔ جیسا کہ مختلف مقامات پر تفصیل سے واضح کر دیا گیا ہے۔ وہ گنتی کے چندا لیاے کرام ہیں۔ جو ایسے متوکل ہیں کہ کسی سے بھی سوال نہیں کرتے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سوال کئے بغیر ان کو بھی چارہ نہیں۔ کیونکہ وہ بھی کمال عروج پر نہیں پہنچ سکتے۔ جب تک کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے پر سوالی کی حیثیت سے پیش نہ ہوں۔ اور وہاں تزکیہ کی استدعا پیش نہ کریں۔

۱۔ منتخب جلد اول ص ۱۰۱۔ توکل۔ یعنی باندھنا سے اور توکل کرو۔

امر (۳) شیخ ابن تیمیہ خود ہی یہاں اپنے اس عقیدے کا کہ غیر اللہ سے سوال اہل میں حرام ہے بطلان پیش کرتے ہیں۔ مانا کہ رسول کے لئے اُمت کی دُعا سے خود اُمت کو فائدہ ہے۔ لیکن اس سے بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ رسول اللہ کو بھی اس سے ضرور کچھ نہ کچھ فائدہ پہنچتا ہے۔ آخر یہ سوال ہے۔ خواہ اس کی کچھ ہی تاویل کی جائے۔ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اُمت کی دُعا سے فائدہ نہ پہنچتا ہوتا تو پھر بھی اللہ تعالیٰ اُمت محمدی کو دود و سلام بھیجے گا حکم نہ دیتے اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی سے دُعا کا خیال ظاہر نہ فرماتے۔ اور آپ کی اُمت آپ کے لئے تاقیامت کسی قسم کی دعا نہ کرتی۔ حالانکہ یہ سب کچھ ہوتا ہے اور ان دعاؤں سے آپ کے مراتب بڑھتے ہیں۔

امر (۴) جب دُعا طلب کی گئی ہے۔ تو وہ دعا کے لئے سوال ہی تو ہے۔ خواہ ایسا سوال ترغیب کہلائے یا حکم۔ اس سے شیخ موصوف کا یہ خیال کہ غیر اللہ سے سوال اہل میں حرام ہے۔ خود بخود غلط قرار پاتا ہے۔

امر (۵) ایسا سوال ہرگز قابل اعتراض نہیں۔ سوال کرنے والے کی نیت خواہ کچھ ہی ہو۔ دعا کرنے والے کو بھی ضرور فائدہ پہنچتا ہے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ ایک مسلم کی دعا اپنے بھائی کے لئے اس کی پیٹھ پیچھے مقبول ہوتی ہے۔ اُس کے سر کے پاس ایک فرشتہ مقیم ہوتا ہے جب کبھی کوئی مسلمان اپنے بھائی کے لئے دُعا کرتا ہے تو وہ فرشتہ کہتا ہے کہ آمین۔ اور ترے لئے بھی یہی ہو۔ پس اگر دعا چاہنے والے کی نیت صرف ذاتی فائدہ کی ہی ہو۔ جب بھی دعا کرنے والے کو فائدہ پہنچتا رہتا ہے۔ اس لئے ایسی دُعا اور ایسی دعا کے لئے سوال کسی طرح بھی قابل اعتراض نہیں۔ اگر شیخ ابن تیمیہ سے قابل اعتراض سمجھتے ہیں تو ان کے ہم چٹم اس کی کوئی سند پیش کریں۔

۱۔ مشکوٰۃ کتاب الدعوات ص ۱۶۳

امر (۱) کمال مومن اور نبی وفات کے بعد زندہ رہتے ہیں۔ اور ان کی رُوحوں میں وہ سب طاقتیں اور قوتیں موجود ہوتی ہیں۔ جو انہوں نے دنیا میں حاصل کی ہوتی ہیں۔ اس لئے اُن سے دُعا کا سوال ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ یہ مسئلہ اپنے مقام پر تفصیل سے بیان کر دیا گیا ہے۔ دیکھو ابواب اول و سوم۔ و گزشتہ عقائد و وجوہات۔

۱۵۔ غیر اللہ سے اللہ کی سی محبت نہیں ہونا چاہئے۔ لیکن رسول سے محبت کے بغیر کوئی سالک منزل مقصود کو نہیں پہنچ سکتا۔ شرعی اصول یہ ہے کہ اللہ اور رسول سے محبت سب چیزوں سے زیادہ ہونا چاہئے۔ صحیح میں رسول صلعم کا فرمان موجود ہے کہ تم میں سے کوئی کامل مومن نہیں ہوتا۔ جب تک اس کو مجھ سے باپ اور اولاد اور تمام لوگوں سے زیادہ محبت نہ ہو جائے صحیح میں ہے کہ مومن کے علاوہ ایمان کی ایک نشانی یہ ہے کہ اس کو اللہ اور رسول سب سے زیادہ محبوب ہوں۔ گویا رسول کی محبت اللہ کی ہی محبت ہے۔ جو کوئی رسول کی محبت کو اللہ کی محبت سے جدا سمجھے۔ وہ غلطی پر ہے۔ بلکہ کامل مومنوں اور عام مومنوں سے بھی محبت علامت ایمان کی ہے۔ صرف بات یہ ہے کہ نبیوں اور بندوں سے محبت سرف اللہ کے لئے ہونا چاہئے۔ جس نے اللہ کے لئے محبت کی اللہ کے لئے بغض رکھا۔ اللہ کے لئے دیا اللہ کے لئے ہاتھ دھکا۔ اُس کا ایمان کامل ہوتا۔ اس لئے ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلعم اور مومنوں سے محبت اللہ کے لئے ہوتی ہے۔ اور ایسی محبت معیار ایمان ہے۔ اگر ایسی محبت پر شیخ ابن تیمیہ کا اعتراض ہے تو ایسا اعتراض بالکل پیش پا افتادہ ہے۔ مخلوق کی طرف نہیں

۱۶۔ مشکوٰۃ کتاب الایمان۔ ۲۵ مشکوٰۃ کتاب الایمان۔

۲۵ مشکوٰۃ کتاب الایمان۔ ترمذی والبود اوو۔

رسول کی طرف رجوع رغبت اور اُمید ضروری ہے۔ اس کے بغیر ایمان کامل نہیں ہو سکتا۔ تو کمال ایمان کا آخری مرحلہ ہے۔ اس سے حاصل کرنے کے لئے بڑی جدوجہد کی ضرورت ہے۔ اور سب سے پہلے سالک کے لئے ضروری ہے کہ کسی کامل مشکل کی ہیئت کرے۔ اس کی طرف رجوع کرے اور اس سے منازلِ توکل طے کرنے کا راستہ سمجھے۔ جب تک یہ شرط بجا نہ لائے گا۔ توکل کی راہ تک نہ پہنچے گا۔ اس لئے صحابہ اور صحابیات کرام رسول اللہ صلعم سے بیعت کیا کرتی تھیں۔ اکیلہ خدا تعالیٰ کی طرف رجوع زبان سے کہہ دینا آسان ہے۔ مگر اس کا عملی حل مشکل ترین کام ہے۔ رجوع الی اللہ کا آخری مرحلہ کوئی مومن حاصل نہیں کر سکتا۔ جب تک کہ اسے رجوع الی الرسول حاصل نہ ہو۔ رجوع الی الرسول اُسے ہی حاصل ہو سکتا ہے۔ جسے فنا فی الرسول کا مرتبہ حاصل ہو۔ فنا فی الرسول کو دوسرے لفظوں میں اشد ترین حب رسول کہتے ہیں۔ پس ظاہر ہے کہ رسول کی اطاعت عین اللہ کی اطاعت ہے۔ ومن یطیع الرسول فقد اطاع اللہ اور رسول کی محبت عین اللہ کی محبت ہے۔ حب اللہ ردِ ممانہ نہیں ہو سکتی۔ جب تک کہ حب رسول پہلے موجود نہ ہو۔ گویا حب اللہ کے لئے حب رسول شرط ہے۔ رسول کی طرف رجوع عین اللہ کی طرف رجوع ہے۔ کیونکہ ایمان مومن کا منعقد نہیں ہو سکتا۔ جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کے ساتھ محمد رسول اللہ شامل نہ کرے۔ مومن کا رجوع حق تعالیٰ کی طرف صحیح معنوں میں اس وقت درست ہوتا ہے۔ جب کہ اس کا رجوع پہلے رسول کی طرف درست ہو۔ اور اس کا ایمان رسول کی رسالت پر پختہ ہو۔ جو اللہ تعالیٰ سے اُمید رکھے گا اسے پہلے رسول سے اُمید شفاعت و رحمت رکھنا چاہئے۔ کیونکہ آپ

۱۷۔ تفصیل کے لئے دیکھو باب پنجم۔

۱۸۔ ان اصطلاحات کے حل کے لئے دیکھو باب پنجم۔

قاسم میں۔ اور اللہ معطی ہے۔ اور رسول کی وساطت کے بغیر کوئی عطیہ حق کسی کو نہیں مل سکتا۔ پس رسول سے رغبت۔ محبت اور رجوع اسباب شکر کے نہیں۔ بلکہ اسباب ایمان سے ہے۔ جہاں شیخ ابن تیمیہ جیسا مجتہد ایک ایسے اہم مسئلے کے مالہ اور ماعلیہ پر غور کئے بغیر ایک قطعیہ قائم کر دے وہاں اوروں کی کیا حالت ہوگی۔ ایک بات اور سن لیجئے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ "تو کہہ دے کہ اگر تم اللہ سے محبت رکھتے ہو۔ تو میری تابعداری کرو۔ اللہ تم سے محبت کرے گا۔ یہاں تین باتوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ حُب اللہ۔ متابعت رسول۔ اور محبت اللہ۔ جو مومن اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتا ہے اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ رسول کی تابعداری کرے۔ جو رسول کی تابعداری کرتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کا محبوب بن جاتا ہے۔ رسول کا تابعدار صحیح معنی میں کون ہے۔ وہ شخص جسے رسول سے تمام مخلوق سے حتیٰ کہ اپنی اولاد اور اپنی جان سے بھی زیادہ محبت ہو۔ جیسا کہ صحیحین کی مشہور حدیث میں ہے۔ یہ جو شخص رسول سے محبت کئے بغیر رسول کی تابعداری کرے۔ وہ رسول کے خوف سے تابعدار ہے۔ اور ایسا تابعدار سب سے نچلے درجے کا ہوتا ہے۔ جیسے کہ کوئی ظالم بادشاہ کے خوف سے اس کی تابعداری کرے۔ اس لئے صحیح معنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال کا وہی تابعدار ہو سکتا ہے جو رسول پر سوجان سے فریفتہ ہو۔ اس لئے ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کے محبوب بننے کا واحد ذریعہ رسول کی اشد ترین محبت ہے۔ اور یہ محبت حق تعالیٰ کی محبت سے جدا نہیں کی جاسکتی۔ پس شیخ ابن تیمیہ کا یہ نظریہ کہ مخلوق کی طرف رجوع۔ رغبت۔ امید اور غیر اللہ سے اللہ کی ہی محبت حرامی صریحاً مخدوش ہے۔ انہیں شان رسالت کا

۱۔ انا قاسم واللہ لیطی۔ بخاری مسلم کتاب العلم۔ ۲۔ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبون حبیبکم اللہ ویخترکم ذنوبکم الخ ۳۔ مشکوٰۃ کتاب بیان

خیال رکھ کر ایسا نظریہ قائم کرنا چاہئے تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ شیخ موصوف کو خاتم النبیین کی شان رسالت پر نظر نہیں۔ ذرا اور اندر جائیے اور حُب و اطاعت رسول کی شان دیکھئے۔ آیت بالا کا منشا یہ ہے کہ اللہ کی محبت منعقد نہیں ہو سکتی جب تک کہ رسول کی محبت ساتھ نہ ہو۔ اس لئے کوئی کس طرح کہہ سکتا ہے۔ کہ رسول کی محبت خدا کی محبت سے جدا ہے۔ حق تعالیٰ نے تو رسول کی محبت کو اپنی محبت سے کہیں جدا نہیں رکھا ہے۔ قرآن میں ہے تو کہہ دے کہ اگر تم کو تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی اور تمہارے انبواج اور تمہارے رشتہ دار اور مال جو تم نے پیدا کیا ہے اور تجارت جس کے مندا پڑنے کا تم کو خوف ہے اور مکان جو تمہیں پسند ہیں اللہ سے اور اس کے رسول اور اس کی راہ میں جہاد سے زیادہ محبوب ہیں تو تم انتظار کرو۔ اسی لئے قرآن اس امر کا اعلان کرتا ہے کہ رسول کی محبت اور اطاعت کے بغیر اللہ تعالیٰ کی محبت اور اطاعت قائم ہی نہیں ہو سکتی۔

۱۲۔ قرآن کا حکم ہے اے مومنو! اللہ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ چاہو۔ اور اس کی راہ میں جہاد کرو۔ شاید کہ تم کامیاب ہو جاؤ۔ یہ بعض مفسرین وسیلہ سے صرف طاعت و اعمال صالح مراد لیتے ہیں۔ لیکن یہاں وسیلہ سے ہر طرح کا مشروع وسیلہ مراد ہے۔ انفقوا اللہ اور چاہو اے حکم میں طاعت و اعمال صالح کا حکم قدرتی طور داخل ہے۔ جو لوگ وسیلہ سے صرف طاعت مراد لیتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ ابنتوا الیہ الوسیلہ سے تاکید انفقوا اللہ کے حکم کی ہے۔ حالانکہ اصولاً لہ قان کان الہکم و ابناؤکم و اذواجکم و عشیرتکم و اموال انکرتم و ہا و تجارتکم و نفوسکم و کسادہا و مساکن ترضونها احب الیکم من اللہ و رسولہ و جہاد فی سبیلہ قدر لیسوا حتی یاتی اللہ یا سر۔ لایۃ۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ یا ایہا الذین آمنوا انفقوا اللہ و ابنتوا الیہ الوسیلہ و جہادوا فی سبیلہ لعلکم تفلحون

انہیں تاکید سے افضل ہے اور معنی کے لحاظ سے بھی وسیلہ سے ایک غم شے مراد ہے جس جس بات میں اللہ کی طرف توسل لیا جاسکتا ہے وہ وسیلہ میں داخل ہے اس میں ذات کا وسیلہ دعا کا وسیلہ اور اطاعت کا وسیلہ داخل ہے۔ جیسا کہ ان وسیلوں کے متعلق ابواب گذشتہ میں بحث کی گئی ہے یہ اس آیت سے یہ استدلال نہیں ہو سکتا کہ ذات کا وسیلہ ممنوع ہے۔ ایسے استدلال کے متعلق شیخ موصوف کو جداگانہ دلائل و براہین پیش کرنے چاہئیں۔ شیخ موصوف کا قول دور یعنی ایک باطل استدلال کی طرف راجع ہے۔ آپ کہتے ہیں کہ ذات کا وسیلہ حرام ہے۔ کیونکہ اس آیت میں ذات کا وسیلہ نہیں۔ اطاعت کا وسیلہ مراد لیا گیا ہے۔ دوسری طرف آپ کہتے ہیں کہ اس آیت میں صرف اطاعت کا وسیلہ لیا گیا ہے۔ کیونکہ ذات کا وسیلہ حرام ہے۔ یہ دور ہے اور دور باطل ہے۔ ان کو ہر دعویٰ کی جداگانہ دلیل پیش کرنا چاہئے۔

۱۷۔ استقوا والی حدیث میں ذات کا وسیلہ مراد ہے پہلے غم بنی صلعم کی ذات کا وسیلہ لیا گیا۔ اور پھر اُسے آپ کی دعا سے تقویت دی گئی۔ اس کے متعلق مفصل بحث ہو چکی ہے یہ نایبنا نے بنی الرحمۃ کی ذات کا وسیلہ دعائیں لیا تھا۔ اگر آپ کی وفات کے بعد آپ کی طرف سے دعا ناممکن ہو گئی ہے۔ تو پھر آپ معاذ اللہ منصب نبوت سے معطل ہو چکے ہیں۔ جو کسی طرح بھی جائز نہیں مفصل بحث ابواب گذشتہ میں کی گئی ہے دیکھو باب دوم فقرات ۱۴ و ۱۵۔ و باب سوم فقرات ۱ تا ۱۵۔ و جوابات ۸ تا ۲۲۔ آپ سے دعا کے متعلق جوابات ۲ تا ۸ دیکھئے۔

۱۸۔ امام ابو حلیفہ کے قول کا جس سے تمسک کیا گیا ہے کوئی حوالہ نہیں دیا گیا۔ ان کا قول یہ بیان کیا جاتا ہے کہ میں بحق خلعت کہنا ناپسند کرتا ہوں۔ یہ تو آپ ناپسند

۱۹۔ دیکھو باب دوم کتاب ہذا فقرات ۱۴ و ۱۵۔ دیکھو باب دوم فقرات ۱۴ و ۱۵۔

کرتے ہوں گے۔ مگر اس نایبنا والی حدیث کے متعلق جس میں بنیہ الرحمة کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں آپ کی رائے بیان نہیں کی گئی۔ عام خلق اور بنی میں زمین آسمان کا فرق ہے۔ بنی کی محبت جزو ایمان ہے۔ عام خلقت کی محبت کی نسبت ایسا حکم نہیں دیا جاسکتا۔ آپ کی اطاعت اور متابعت عین حق تعالیٰ کی اطاعت ہے۔ عام خلقت اور مومنین کی نسبت ایسا حکم نہیں دیا جاسکتا۔ اس لئے بحق خلقت پر بحق بنیہ الرحمة کا قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔ جب بنی صلعم ایک ایسی دعا کی تعلیم دیتے ہیں تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ ایسی دعا مشروع نہ ہو۔ غیر مشروع دعا کی تعلیم آپ کبھی کسی کو نہیں دے سکتے۔ اس لئے امام ابو حلیفہ کا قول اس مشروع دعا کے متعلق پیش کرنا چاہئے تھا۔ ان کی عام رائے سے کوئی بات مفید مطلب پیدا نہیں ہو سکتی۔ اس سقم کو شیخ ابن تیمیہ آگے چل کر خود تسلیم کرتے ہیں۔ دیکھو عقائد نمبر ۱۹ آپ کی ذات کا وسیلہ نایبنا والی دعائیں مذکور ہے۔ ذات کے وسیلہ کے متعلق دیکھو باب دوم فقرات ۱۴ و ۱۵۔ و باب سوم فقرات ۱ تا ۱۵۔ آپ کی قبر کا وسیلہ استقوا میں لیا گیا۔ دیکھو روایت دارمی مشکوٰۃ باب الکلمات جس کا ذکر اوپر آچکا ہے۔ اس لئے شیخ ابن تیمیہ کا یہ خیال کہ وسیلہ آپ کی ذات یا آپ کی قبر کا کبھی نہیں لیا گیا۔ بالکل غلط ہے۔ اگر بضر محال امام ابو حلیفہ نے یہ رائے قائم کی ہے کہ رسول اللہ صلعم کے واسطے سے دعا حرام مطلق ہے۔ تو اس کی یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ ان کو نایبنا والی حدیث نہ پہنچی ہوگی۔ اور نہ استقوا والی حدیث کے متعلق تفصیلی حال جو حضرت عباس کے تذکرے میں اسد الغابہ میں موجود ہے۔ یہ آثار و احادیث اگر ان کو پہنچ جاتے تو وہ اپنی رائے سے رجوع کرتے۔ اور وہی رائے قائم کرتے جو ان شواہد سے مستنبط ہوتی ہے۔

۱۹۔ ترمذی۔ ابن ماجہ۔ نسائی۔ اور مستدرک حاکم کی یہ دعا ہے اللھم فی اشکالک

لھ ومن یطعم الرسول فقد اطاع اللہ الایہ۔

اتوجه الیہک نبینک محمد نبی الرحمة یا محمد انی اتوجه بک الی دینی فی حاجتی ہذا
 لتقصی دینی اللهم شفقہ فی حصن حصین ص ۲۰۲ شیخ ابن تیمیہ اس کی عجیب تاویل
 کرتے ہیں۔ جو شخص دین کی اطاعت کر رہا ہے۔ اسے اس کی اطاعت کا ثمرہ ملتا رہتا
 ہے۔ ایسے شخص کو امداد کی بہت کم ضرورت پڑتی ہے۔ امداد کی ضرورت ہی صرف اس
 شخص کو پڑتی ہے جس سے اطاعت میں قصور واقع ہوتا ہو۔ ایسا شخص اگر یہ دعا پڑھے
 تو شیخ ابن تیمیہ کی رائے میں مفید مطلب نہیں۔ حالانکہ یہ بات بالکل غلط ہے۔ یہ حق تعالیٰ
 کی مرضی پر منحصر ہے کہ وہ ایک بڑے سے بڑے گنہگار کو تھوڑی سی عاجزی اور
 دعا سے بخش دے۔ اور ایک اچھے آدمی کو تھوڑی سی غفلت پر سزا دے۔ اس دعا
 کی موجودگی میں یہ قید لگانا کہ حضرت محمد صلم پر ایمان اور آپ کی اطاعت و محبت کا
 حوالہ دے کر سوال کرنا مفید مطلب ہو سکتا ہے شیخ موصوف کی سینہ زوری ہے۔
 ہم نے اوپر تفصیل سے واضح کر دیا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات کا اور آپ کی
 دعا کا وسیلہ لیا جاسکتا ہے بلکہ جو شخص آپ کی ذات کا اور آپ کی عزت و حرمت کا وسیلہ
 لیتا ہے وہ بلاشبہ آپ پر ایمان رکھتا ہے اور آپ سے محبت بھی کرتا ہے۔ ورنہ وہ
 کس طرح نبی کو نبی کہہ سکتا۔ اور انہیں نبی الرحمت کے نام سے موسوم کر سکتا ہے دعا
 دعا ہے۔ خواہ وہ نبی کی عزت و حرمت کے حوالے سے ہو۔ خواہ آپ کی دعا کے حوالہ
 سے اور خواہ اپنی اطاعت کے حوالے سے۔ خواہ ان سب چیزوں کے حوالے سے۔
 ۳۰۔ نبیوں کے حق کے ساتھ سوال جائز ہے۔ جہاں نبیوں کی ذات کا وسیلہ
 لیا جاتا ہے۔ وہاں نبیوں کے حق اور عزت و حرمت وغیرہ کا حوالہ خود بخود موجود
 ہوتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ ان کی وساطت کو ان کے حق و عزت و حرمت کی وجہ
 سے قبول کرتا ہے۔ یہ کہہ کر کہ نبیوں کے حق کے ساتھ سوال جائز ہے۔

شیخ ابن تیمیہ خود اپنی ہی تردید کرتے ہیں۔ ایک طرف تو وہ کہتے ہیں کہ نبی کی
 ذات کا وسیلہ غیر مفید ہے۔ دوسری طرف کہتے ہیں کہ ان کے حق کے ساتھ
 سوال جائز ہے۔ نبی کی ذات کا وسیلہ ہمارے لئے ہے۔ استیجاب دعا حق
 تعالیٰ کے یہاں ان کے حق پر موقوف ہے۔ آپ کا حق آپ کی عزت و حرمت
 سے جدا نہیں ہو سکتا۔ اس طرح آپ ایک طرح سے ذات کے وسیلہ کو جائز
 قرار دیتے ہیں۔ گو یا آپ ناک کو پکڑتے ہیں۔ مگر گردن میں ہاتھ ڈال کر
 ۳۱۔ شیخ ابن تیمیہ یہاں اس نابینا والی دعا کی تاویل کر کے اسے جائز قرار
 دیتے ہیں شیخ موصوف کو غور کرنا چاہئے کہ جو شخص نبی کا وسیلہ لاتا ہے۔ وہ لازمی
 طور پر نبی سے محبت رکھتا ہے۔ کیونکہ ایمان بالرسول دوسرے لفظوں میں حب رسول
 ہے۔ پس اسٹالٹ بینک محمد میں ایمان بالنبی اور حب رسول خود بخود داخل ہیں۔
 اور اس طرح یہ دعا شیخ ابن تیمیہ کے نزدیک بھی درست ہے۔ اب بحث کس بات پر
 ہے۔ شیخ ابن تیمیہ کو معلوم ہی نہیں ہوا کہ اس بات کو تسلیم کر لینے سے انہوں نے
 رسول کی ذات کا وسیلہ تسلیم کر لیا۔ اور اس طرح اپنے انکار کی جو دیوار انہوں
 نے کھڑی کی تھی وہ سب کی سب گرا دی۔ سچ ہے بھٹوٹ کے پاؤں نہیں ہوتے
 ۳۲۔ خدا سے کسی مخلوق کے واسطے سے سوال ایک بات ہے۔ اور نبی کے
 واسطے سے سوال دوسری بات ہے۔ شیخ ابن تیمیہ خود کہتے ہیں کہ کسی مخلوق کے
 ذریعہ سے سوال و دعا کو بعض نے جائز بتایا ہے۔ آپ کا یہ قول بے معنی ہے۔ کہ
 نابینا والی حدیث حجت نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ اندھے آپ کی دعا و شفاعت کا
 وسیلہ چاہا تھا۔ اور یہ آپ کے معجزات سے تھا۔ نابینا نے تو یہ الفاظ کہے تھے۔
 انا اسٹالٹ اتوجه الیہک محمد نبی الرحمت۔ اب ان الفاظ کی یہ تاویل
 کرنا کہ اندھے نے صرف آپ کی دعا و شفاعت کا وسیلہ چاہا تھا۔ شیخ کی سینہ زوری

تائینا تو ان الفاظ سے آپ کی ذات آپ کے بنی الرحمت ہونے کا وسیلہ لیتے ہیں۔ دوسری بات ہے کہ بنی اس وسیلہ کے ساتھ اس کے لئے دعا کرتے ہیں۔ اور تائینا کو بینائی حاصل ہوتی ہے۔ یہ اگر بنی کا معجزہ ہے تو صدیق کے لئے یہی فعل کرامت ہے پس بات وہی قائم رہتی ہے کہ بنی الرحمت کا وسیلہ لینا جائز ہے خواہ وہ وسیلہ ذات کا ہو یا آپ کی عزت و حرمت کا۔ یا آپ کی دعا و شفاعت کا۔ یا مجموعی طور سب کا۔ اب بھی اگر کوئی تائینا کسی کامل مومن کسی کامل اُمتی سے بینائی کی دعا کر لے تو یہ ہر طرح سے ممکن ہے کہ اُسے بینائی حاصل ہو۔ بلکہ ضروری ہے کہ اُسے بینائی حاصل ہو۔ کیونکہ جیسے نبیوں کا معجزہ برحق ہے۔ ویسے ہی لیول کی کرامت بھی برحق ہے۔

فیض روح القدس ارباز مدد و لفرائد و گیراں ہم بکنند آنچه میسر میگرد
۲۳۔ اس کے تسلیم کرنے میں کوئی قباحیت نہیں۔

۲۴۔ اصحاب ابو حنیفہ کی رائے کا ذکر پہلے آچکا ہے۔ باقی باتوں کی نسبت اوپر مفصل بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو جوابات ۱۷ تا ۲۲۔

۲۵۔ بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو باب دوم فقرات ۱۴ و ۱۵ و جوابات ۲۲ تا ۲۴ و باب سوم فقرات ۱۲ تا ۱۵۔

۲۶۔ درست ہے۔

۲۷۔ بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو باب سوم فقرہ ۱۱۔ بالخصوص اور فقرات ۵ تا ۱۱ بالعموم۔

۲۸۔ بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو باب سوم فقرات ۵ تا ۱۱۔

۲۹۔ بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو باب سوم فقرات ۵ تا ۱۱۔

۳۰۔ بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو ابواب گذشتہ و اعتقادات ۲ تا ۸۔

۳۱۔ بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو ابواب گذشتہ بالخصوص باب سوم فقرہ ۱۱۔
۳۲۔ قبر نبوی کی زیارت کا پورا فائدہ کامل مومن ہی اٹھا سکتے ہیں۔ عام مومنین کو اس سے فائدہ تو ہوتا ہے۔ مگر اس قدر نہیں جس قدر کہ کاملین کو ہوتا ہے۔ کامل مومن قبر نبوی پر روح نبوی کی زیارت سے مشرف ہوتے ہیں۔ ان کی باطنی آنکھ کھلی ہوتی ہے اور اس آنکھ سے وہ دیدار نبوی سے محفوظ ہوتے ہیں۔ شیخ ابن تیمیہ اور ان کے ہم چشموں کو ایسی باتوں سے کیا واسطہ شدہ یہ حال والی حدیث کے سمجھنے میں شیخ ابن تیمیہ کو شدید غلطی ہوئی ہے۔ اس کا ازالہ تیسرے باب میں پڑھیں۔ دیکھو خاص طور فقرات ۴ و ۵۔ باب سوم۔

۳۳۔ نذر کے متعلق مفصل بحث اعتقاد (۳) میں اور زیارت کے متعلق باب سوم فقرات ۴ و ۵ میں کی گئی ہے۔

۳۴۔ تیسرے باب میں اور اس باب میں بھی بحث ہو چکی ہے کہ زیارت کا لفظ خود حدیثوں میں آیا ہے۔ اور جب اس لفظ کا اطلاق عامہ قبور کے لئے بنی صلعم نے جائز قرار دیا ہے۔ تو پھر اس لفظ کا استعمال قبر نبوی کے لئے بطریق اولیٰ جائز ہے۔ اگر امام ناکاہ نے اس لفظ کے استعمال کو کہیں مکروہ قرار دیا ہے۔ تو اس کا حوالہ دینا چاہئے تھا۔ اور اگر انہوں نے واقعی مکروہ قرار دیا ہے تو چہرہ ان کی اپنی رائے ہے جس کی تردید حدیثوں سے ہوتی ہے۔ حدیثوں کی موجودگی میں کسی امام کے قول سے تمسک نہیں کیا جاسکتا۔ اور اگر کوئی تمسک کرے تو وہ خطا کا رہے کیونکہ وہ حدیث کو ترک کرتا ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ انہوں نے اسے مکروہ اسی خیالی سے کہا ہو گا کہ لوگ قبر نبوی کی پرستش شروع نہ کریں۔ یا اُسے عید نہ بنائیں لیکن جب ایسا احتمال موجود نہ ہو تو پھر کوئی قباحیت نہیں تفصیل کے لئے دیکھو اعتقادات ۲۔ باب سوم فقرات ۵ و ۶۔ نذر شدہ بنی سے دعا کے

متعلق ملاحظہ ہو۔ جوابات ۲ تا ۵۔

۳۵۔ قبروں میں نماز پڑھنا ممنوع ہے۔ البتہ وہاں جا کر اہل مقابر کے لئے دعا کرنا مشروع ہے۔ بنی یا صدیق کی قبر کے پاس اپنے لئے بھی دعا کر فائدہ دے خالی نہیں۔ جیسا کہ گذشتہ ابواب میں تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔ دیکھو ابواب دوم و سوم و اعتقادات ۲-۳-۴-۵-۶-۷-۸-۹-۱۰-۱۱-۱۲-۱۳-۱۴-۱۵-۱۶-۱۷-۱۸-۱۹-۲۰-۲۱-۲۲-۲۳-۲۴-۲۵-۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰-۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰

۳۶۔ یہ سب کچھ درست سی مگر یہ تو بتائیے کہ آپ کے پاس نابینا والی حدیث اور استفاء الی حدیث کا کیا جواب ہے ہمیں اور حدیثوں سے تمسک کی ضرورت ہی کیا ہے۔ جب کہ ہمارے پاس نابینا والی حدیث جس کی تصریح ترمذی نے کی ہے۔ اور استفاء الی حدیث جس کی تصریح بخاری نے کی ہے موجود ہیں پس نبی اور ولی کی ذات کے قوسل سے دُعا جائز ہے۔ دیکھو باب سوئم فقرات ۱۲ تا ۱۵۔ باب دوم۔ فقرات ۱۴ و ۱۵۔

۳۷۔ شیخ ابن تیمیہ کی اپنی رائے ہے۔ جو بالکل غلط ہے جیسا کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے۔ دیکھو ابواب دوم فقرات ۱۵۱۴ و ۱۵۱۵ و باب سوم فقرات ۱۵۱۶ و ۱۵۱۷۔

۳۸۔ خوب! آپ خود تسلیم کرتے ہیں کہ بعض علمائے نبی صلعم کی ذات کے حوالہ سے دُعا کرنا جائز بتایا ہے۔ اب آپ کیوں انکار کرتے ہیں۔ ناہینا والی حدیث اور استسما والی حدیث کا منشا یہی ہے۔ آپ نے ان کا مفہوم صحیح نہیں سمجھا۔ ان کو پھیر دیتے ہیں۔

۳۹۔ ہم نے استغانت کے جواز کے متعلق اُوپر اعتقادات ۱۲-۱۳-۱۴ میں بحث کی ہے۔ اس طرح کی استغانت سے شرک پیدا نہیں ہوتا۔ رسول سے رغبت اور محبت کے مسئلے کو باقی مخلوق سے نہیں ملانا چاہئے۔ رسول سے امید۔ خوف اور محبت سب جائز ہیں۔ دیکھو جواب ۱۵ بالا۔

۴۔ ملائکہ منکر و نکیہ اور جنت کے خور و علماں کے واسطہ سے دعا شارع علیہ السلام نے کہیں مشروع نہیں رکھی۔ اس کے مقابل بنی صلح کے وسیلہ و واسطہ سے دعا مشروع ہے۔ پس دعا بواسطہ ملائکہ پر دعا بواسطہ انبیاء کا قیاس کننا قیاس مع الفارق ہے۔ ان حالات میں تفریق کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔ دیکھو باب دوم فقرہ ۱۵۱ و ۱۵۲۔ باب سوئم فقرات ۱۵۱ و ۱۵۲۔ وجوہات ۷ تا ۲۲۔

۴۴۔ ایسا خیال قاطبۂ نادرست نہیں۔ لیکن اس پر کہ وہ دین کی طرف سے دعا کرنے والے کا لائق ہے۔ یہ ضروری نہیں کہ نبی ایسے وسیلہ چاہنے والے کے لئے دعا کریں۔ اور یہ بھی ضروری نہیں کہ ہر وسیلہ چاہنے والے کی دعا نامقبول ہو خواہ نبی نے دعا کی ہو یا نہ۔

۴۴۔ نادرست ہے جیسا کہ اوپر بحث ہو چکی ہے۔ دیوبند کے

۴۴۰۔ جب خاتم النبیین نبی مآیاست ہیں۔ تو آپ سے استغفار و
قیامت تک ادا کرتے رہیں گے۔ اس لئے قیامت تک آپ سے استغفار و
ہو سکتا ہے۔ ورنہ اگر صورت ایسی نہ ہو تو آپ معاذ اللہ منصب نبوت سے معط
ہو چکے ہیں۔ جیسا کہ باب اول میں بحث کی جا چکی ہے۔ اس کے متعلق دوسر
الو اب میں بھی بحث کی گئی ہے۔ دیکھو باب دوم فقرات ۱۵۱ تا ۲۱۸۔ باب
سوم فقرات ۱ تا ۱۵۔ باب اول فقرات ۳ تا ۳۹ و جوابات ۲ تا ۸۔

۴۴۔ کیوں داخل نہیں ہو سکتا؟ چاہئے تھی۔ لیا جی مخلوقیں اللہ سے
امت کے افراد مخلوق نہیں۔ یہ دوسری بات ہے کہ مخلوق مخلوق کے درجہ اور
فرق ہو۔ لیکن بشر اور مخلوق تو سب ہیں آپ اپنی امت سے تو دعا چاہیں لیکن
جس کے کہ وہ ہوں افراد و قیامت آئے والے ہیں۔ آپ سے دعا ہے کہ چاہیں۔

ایسی صورت میں جب کہ آپ کی روح اطراپنی تمام طاقتوں اور قوتوں کے ساتھ زندہ ہے۔ دیکھو اعتقادات ۲-۳-۴-۵-۶ و بالخصوص باب اول۔

۴۵۔ شیخ موصوف ذرا ان باتوں کی تفصیل تو کر دیتے جس کی قدرت خدا کے سوا اور کسی کو نہیں۔ میرا تو یہ اعتقاد ہے کہ ہر بات میں قدرت خدا تعالیٰ کو ہی حاصل ہے اور وہ ہر بات میں جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ اب اس سے یہ نتیجہ نکالنا کہ استغاثہ و امداد مشروع سے بھی کام نہ لیا جائے۔ معقولیت سے کوسوں دُور ہے۔ اس مسئلہ پر اعتقادات ۱۲-۱۳-۱۴ میں بھی بحث ہو چکی ہے۔ جناب خاتم النبیین سے تو صحابہ نے کئی بار عرض کی کہ ہمیں بخشد۔ اور آپ نے اُن کو معاف کر کے ان کے لئے اللہ تعالیٰ سے استغفار مانگی۔ بنی ہدایت بھی کر سکتا ہے اور اہل صلاحیت کو پاک بھی کر سکتا ہے۔ اس لئے ایسی استدعا بنی سے ہو سکتی ہے۔ گو کہ پاک کرنا حق تعالیٰ کے اذن سے ہوتا ہے لیکن بنی سے ایسی استدعا کرنے میں کوئی قہاحت نہیں۔ نہ زندگی میں اور نہ اس بعد۔ جیسا کہ باب اول میں تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔ دیکھو جوابات ۲ تا ۸۔

۴۶۔ شیخ جی! آپ کو مغالطہ ہے۔ بڑے بڑے کامل۔ اکمل مومنوں نے آپ کی وفات کے بعد آپ سے تزکیہ کے بارے میں امداد مانگی ہے اور دعا کے لئے خواستگار ہوئے ہیں۔ ایسے لوگوں کے حالات پر اگر آپ اطلاع پانا چاہتے ہیں تو صوفیوں کے تذکرات پڑھیے۔ مثلاً تذکرہ اولیاء نقیحات الانس وغیرہ وغیرہ۔ ملائکہ کا پکارنا غیر مشروع ہے کیونکہ کوئی حکم ایسا نصوص میں وارد نہیں ہوا۔ بنی کا بعد وفات پکارنا جائز ہے تفصیل کے لئے دیکھو باب سوئم فقرہ ۱۲۔ اعتقادات ۲-۳-۴-۵-۶ و ۷۔

۴۷۔ شیخ جی۔ خوب! اب آپ خود تسلیم کرتے ہیں کہ انبیاء و صالحین موت کے بعد زندوں کے لئے دعائیں کرتے ہیں۔ ایک جھگڑا تو ختم ہوا۔ آپ کو پہلے اس میں

کچھ شبہ تھا۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ وہ شبہ آپ کا اب رفع ہوا۔ آپ کا یہ فرمانا بھی خوب ہے کہ وہ دعائیں قانون قدرت کے ماتحت کرتے ہیں۔ اور برابر کرتے رہیں گے۔ عام اس سے کہ ان سے دعا کی درخواست کی جائے۔ یا نہ۔ وہ قانون قدرت کیا ہی جس کے ماتحت آپ وفات کے بعد بھی زندوں کے لئے دعائیں کرتے رہتے ہیں۔ اور کرتے نہیں گے۔ یہ کونسا قانون ہے۔ کہ زندگی میں توساکی کی درخواست آپ پر مؤثر ہو۔ اور بعد وفات مؤثر نہ ہو۔ کیا اس سے آپ کا یہ مطلب ہے کہ اُن کے لئے اب اور اک سے کوئی حصہ نہیں۔ اگر آپ کا یہی خیال ہے تو یہ خیال بالکل غلط ہے۔ وہ تو آپ سے بھی اور ہم سے بھی زیادہ زندگی کا حظ اُٹھا رہے ہیں۔ جیسا کہ قرآن اور حدیثیں اس بات پر شاہد ہیں اگر صورت یہ نہ ہوتی۔ تو رسول اللہ صلم خود فرما دیتے کہ دیکھو کبھی! یہ دعا رانا بنیاد الی (صرف میری زندگی تک ہے اس کے بعد کوئی ایسی دعا نہ مانگے۔ دیکھنا جو کوئی ایسی دعا میری وفات کے بعد مانگے گا۔ وہ گنہگار ہوگا۔ اور ایسی استدعا اسباب شرک سے ہوگی۔ مگر آپ نے ایسا نہیں فرمایا اور نہ اس کی طرف اشارہ کیا۔ اب ہم کیا سمجھیں اور کس کا نقطہ نہکا غلط قرار دیں۔ خدا ار آپ ہی انصاف سے کام لیتے اور خود بیان کر دیتے کہ وہ کونسا قانون قدرت ہے جس کے تحت ان کی زندگی میں دعا کی استدعا ہو سکتی تھی۔ اور اب بعد وفات نہیں ہو سکتی۔ کیا آپ اس بات کے قائل تو نہیں کہ خاتم النبیین کے بعد بنی آتے رہیں گے جو آپ کی امت کے آئندہ پیدا ہونے والے افراد کے لئے تزکیہ کی دعا کرتے رہیں گے۔ ذرا سوچئے اس کا جواب دیجئے۔ یا ان لوگوں کے سامنے قانون تہ کیجئے جنہوں نے مختلف مقامات پر بنی ہونے کا دعویٰ کیا ہے۔ دیکھو باب سوئم۔ فقرات ۱۲ تا ۱۵۔ باب دوم فقرات ۸ تا ۲۲۔ باب اول فقرات ۸ تا ۱۲۔ جواب ۲ تا ۸۔

۴۸۔ اللہ کے اسماء و صفات کے مظاہر کامل بنی اور کامل مومن ہیں جس طرح
کی مدنیوں سے مانگنی جائز ہے۔ اس طرح کی مانگنے میں کوئی مخالفت نہیں۔ دیکھو
اعتقالات ۱۲-۱۳-۱۴ باب سوئم فقرات ۱۲ و ۱۳۔ طبرانی میں ہے کہ جب مد چاہے
تو کہے اے خدا کے بند و میری مد کرو۔ اے خدا کے بند و میری مد کرو۔ اے خدا
کے بند و میری مد کرو۔ اور یہ مجتہب ہے۔ دیکھو حصن حصین ص ۱۶۳۔ عباد اللہ میں
رجال غیب۔ ابدال۔ اوتاد۔ واقطاب داخل ہیں۔ ان لوگوں کو پاکیزگی کی وجہ سے طے
مکان کی قوت حاصل ہوتی ہے اس پر بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو باب اول نوعیت
تذکیر و ذرائع تزکیہ فقرات ۱ تا ۱۵۔

۴۹۔ نادرست ہے۔ اوپر بحث ہو چکی ہے۔ دیکھو باب دوم فقرات ۱۴ و ۱۵
۵۰۔ خوب! آپ کی یہ طرح کہتے ہیں کہ مرد کے کسی کی درخواست یا سوال سے
متاثر نہیں ہوتے۔ اس سے بڑھ کر کوئی فاسد خیال نہیں ہو سکتا۔ اوپر تفصیل سے بحث
ہو چکی ہے کہ نبی۔ صدیق۔ شہید اور مومن مرکز بھی زندہ ہوتے ہیں اور جو روحانی قوتیں
اور طاقتیں انہوں نے دنیا میں چل کر ہوتی ہیں۔ وہ عالم برزخ میں سب ان کے
ساتھ رہتی ہیں اور جب صورت یہ ہے تو پھر وہ کس طرح ہمارے سوالوں سے متاثر
نہیں ہوتے۔ دیکھو ابواب گزشتہ بالخصوص باب دوم فقرات ۱-۱۰-۱۱۔ باب اول
فقرات ۳ تا ۳۹ و جواب (۲)

۵۱۔ باب اول کے فقرات ۳۶ و ۳۷ میں وہ شواہد بیان کئے گئے ہیں
جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ اکابر صحابہ نے رسول اللہ صلعم سے برکت و رازقی عمر صلاح
و خیر۔ فلاح و ابرین کی دعاؤں کی استدعاں کیں۔ خود رسول اللہ صلعم نے صحابہ سے
فرمایا کہ اویس قرنی سے استغفار کرانا۔ یہ بھی مخلوق سے دعا کا سوال ہے۔ شیخ ابن تیمیہ
کے قول کے مطابق ناجائز قرار دیا جانا چاہئے۔ لیکن ہمارے لئے تو رسول اللہ کا حکم

اور صحابہ کا عمل کافی و وافی ہے۔ اور اسی سے اُمت ہدایت پاتی ہے۔ شیخ ابن تیمیہ الیسی
پہلے یہ بات کہہ جاتے ہیں جس سے لوگوں کو دھوکا ہوتا ہے۔ ایک طرف تو یہ عقیدہ
قائم کر دیتے ہیں کہ تخلیق سے سوال و دعا ممنوع ہے اور دوسری طرف خود تسلیم
کرتے ہیں کہ تمام مسلمان رسول اللہ صلعم سے دعا کی درخواست کرتے تھے۔ اب ہم
کس بات کو معیار عمل سمجھیں۔ کیا ہم اب کسی سے بھی سوال و دعا نہ کریں۔ یا تمام صحابہ کی
طرح دوسروں سے دعا کی التجا کریں۔ اس کے متعلق قول فیصل یہ ہے کہ عمل صحابہ ہمارے
لئے ہمہ گیری کا صحیح معیار ہے۔ اور اس پر عمل کر کے ہم بھی بھٹک نہیں سکتے۔ پس
رسول اللہ صلعم یا کسی کامل مومن سے سوال و دعا ہر حالت میں جائز ہے۔ بلکہ بعض حالتوں
میں مناسب ہے جیسا کہ نابینا کو رسول اللہ صلعم سے دعا کی ضرورت محسوس ہوئی۔
دیکھو جوابات ۱۲-۱۳-۱۴ و ۲ تا ۸۔

۵۲۔ شیخ موصوف کو اوتاد۔ اقطاب۔ ابدال۔ نجباء اور غوث وغیرہ ناموں سے بہت
بڑا ہے۔ معلوم یہ ہوتا ہے کہ چونکہ وہ خود ان میں داخل نہیں اس لئے وہ کسی اور کو بھی
کسی اختصاص کے ساتھ دیکھنا نہیں چاہتے۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ نام رسول اللہ صلعم
سے مروی نہیں۔ نہ تو صحیح اسناد سے اور نہ ضعیف تحمل سے۔ سوائے لفظ ابدال
کے جن کی نسبت ایک حدیث منقطع صحت علی سے مروی ہے یہ قول ان کا بالکل غلط
ہے۔ اسد القابہ تذکرہ حمزہ بن مالک میں ہے کہ ایک دفعہ قبیلہ ہمدان کا ایک وفد جناب
رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس وفد میں حمزہ بن مالک بن ذی مہشار بھی
تھے۔ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ ہمدان کیا اچھا قبیلہ ہے کس قدر وہ جلد دین کی
مدد پر آمادہ ہو گئے ہیں۔ اور کالیف پانہیں کیا صبر آگیا ہے۔ ان میں ابدال اور اسلام
کے اوتاد ہیں پھر حضرت اُم سلمہ کی نبی صلعم سے روایت ہے کہ ایک خلیفہ کی وفات پر
اسد القابہ تذکرہ حمزہ بن مالک بن ذی مہشار۔

اختلاف ہو گا۔ ایک شخص مدینہ سے نکلیگا اور مکہ کی طرف دوڑے گا۔ اس کے پاس مکہ کے لوگ آئیں گے اور اس کو باہر بھیجیں گے۔ مگر وہ خود پسند نہ کرے گا۔ اور اس سے لوگ رکن اور مقام کے درمیان بیعت کریں گے۔ شام کی طرف سے ایک لشکر اس کی طرف بھیجا جائے گا۔ مگر وہ مکہ اور مدینہ کے درمیان صحرا کی زمین میں دھنس جائے گا۔ جب لوگ یہ کیفیت دیکھیں گے تو اس کے پاس شام کے ابدال اور عراق کے صحابہ آئیں گے۔ اور اس سے بیعت کریں گے لے لہ الخ۔ اس حدیث کی تفسیر ابو داؤد نے کی ہے۔ مجمع البحار میں ہے کہ عصاب جمع عصاب کی ہے۔ اور یہ لوگوں کی رکھائیت ہے۔ دس سے چالیس تک عفتہ القوم سے خمار قوم مراد ہیں۔ عبادہ بن صامت سے روایت ہے کہ ابدال اس اُمت میں ۳ آدمی ہیں۔ ان کے قلوب ابراہیم خلیل الرحمان کے قلب پر ہیں۔ جب ان میں سے کوئی مرتلے تو اللہ اس کی جگہ دوسرا رکھ دیتا ہے۔ یہ حدیث مندرجہ میں ہے۔

حضرت انس سے روایت ہے کہ ابدال چالیس مرد اور چالیس عورتیں ہیں جب ان میں سے کوئی مرد مرتلے تو اس کی جگہ مرد رکھا جاتا ہے۔ اور جب ان میں سے کوئی عورت مرتلے تو اس کی جگہ عورت رکھ دی جاتی ہے۔ یہ حدیث فردوس علی میں ہے۔ ابن عمر سے روایت ہے کہ میری اُمت کے پندرہ لوگ ہوں میں پانچ مرتلے ہیں اور ابدال چالیس ہیں۔ یہ حدیث حلیۃ الاولیاء میں موجود ہے۔ عبادہ بن صامت سے یہ روایت ہے کہ ابدال میری اُمت میں تیس ہیں۔ انہیں سے دنیا قائم ہے۔ انہیں کی وجہ سے بارش ہوتی ہے اور انہیں کی وجہ سے مد حاصل ہوتی ہے۔ یہ حدیث طبرانی کبیر میں موجود ہے۔ حضرت انس سے طبرانی اوسط کی یہ روایت ہے کہ زمین چالیس آدمیوں سے خالی نہیں رہتی۔ جو خلیل الرحمان کی طرح ہوتے ہیں۔

لے مکتوبہ باب اشراط الساعة صفحہ ۳۳۲ منتخب جلد ۲۲۔ لائق فی القطب والابدال ص ۳۳۲۔ لائق فی القطب والابدال ص ۳۳۲۔

انہیں کی وجہ سے بارش ہوتی ہے۔ انہیں کی وجہ سے مد حاصل ہوتی ہے۔ جب ان میں سے کوئی مرتلے۔ تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ دوسرا رکھ دیتا ہے۔ ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ زمین چالیس آدمیوں سے خالی نہیں رہتی۔ جو خلیل الرحمان کے ہوتے ہیں۔ انہی کی وجہ سے مد حاصل کی جاتی ہے۔ انہیں کی وجہ سے رزق ملتا ہے۔ اور انہیں کی وجہ سے بارش ہوتی ہے۔ یہ حدیث تارخ ابن حبان میں موجود ہے۔ ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ میری اُمت کے ابدال عملوں کی وجہ سے جنت میں داخل نہ ہوں گے۔ ہان مگر اللہ کی رحمت نفوس کی سخاوت پہنے کی سلامتی اور اس رحمت کی وجہ سے جو ان کو تمام مسلمانوں کے بارے میں ہوگی۔ یہ حدیث شعب الایمان بیقی میں ہے۔ معاذ سے روایت ہے کہ جس میں یہ تین صفتیں ہوں وہ ابدال سے ہے۔ تضا پر رضا۔ محرم اللہ پر صبر اللہ عز وجل کی ذات کے لئے غصہ۔ یہ حدیث فردوس علی میں ہے۔ ابن عمر سے روایت ہے کہ میری اُمت کے ستون عصبہ یمن اور ابدال شام ہیں۔ اور وہ چالیس آدمی ہیں۔ جب ان میں سے کوئی ہلاک ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ دوسرا آدمی رکھ دیتا ہے۔ نہ تو وہ ایک دوسرے کو مارنے والے ہیں نہ ہلاک کرنے والے اور نہ جنگ و جدل کرنے والے ہیں۔ جس بات کو یہ پہنچتے ہیں کثرت صوم و صلوٰۃ سے نہیں پہنچتے ہیں۔ بلکہ سخاوت۔ سلامتی قلب اور مسلمانوں کے حق میں خیر اندیشی کی بدولت پہنچتے ہیں۔ میری اُمت پانچ طبقوں پر ہو جائے گی۔ میں اور جو میرے ساتھ ہیں چالیس سال تک اہل ایمان و علم۔ ان کے بعد ساتھی سال تک اہل بد و تقویٰ۔ ان کے بعد ایک سو بیس سال تک قطع رحم کرنے والے اور پھر جانے والے اور ان کے بعد دنیا کے ختم ہونے تک قتل و قتل۔ نجات۔ نجات۔ کمال ابی عدی میں بھی ایک حدیث ہے جس میں بجائے

ابدال کے بدلانے کا لفظ آیا ہے۔ اب آپ خود غور کریں کہ شیخ ابن تیمیہ کا یہ کہنا کہاں تک درست ہے کہ یہ حدیث صرف حضرت علیؑ سے مروی ہے۔ حالانکہ یہاں کتنے ہی صحابہ کے اسمائے گرامی درج کئے گئے ہیں۔ جن سے یہ حدیث مروی ہے حضرت اُم سلمہ، عبادہ بن صامت، ابوہریرہ، انس، ابن عمر اور معاذ سے یہ حدیث مروی ہے ان احادیث میں سے ابو داؤد کی حدیث خاص طور پر قابل ذکر ہے، اس حدیث کی حاکم نے بھی اپنی مستدرک میں تخریج کی ہے۔ اور اس کی تصحیح بھی کی ہے۔ اس کے علاوہ یہ حدیث ابدال مسند احمد میں بروایت حضرت علیؑ مذکور ہے جس کا شیخ موصوف خود ذکر کرتے ہیں۔ وہ حدیث ضعیف ہو تو ہو۔ مگر ابو داؤد والی حدیث قابل ہستند ہے۔ ان حدیثوں میں ابدال عصائب و اقناد کے نام تو صاف مذکور ہیں۔ اور یہ نام بنی معلوم سے مروی ہیں۔ جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ اقناد و اقطاب و جباری تعداد کے متعلق کوئی مستند حدیث موجود نہیں۔ ابدال کی تعداد کسی حدیث میں چالیس بتائی گئی ہے اور کسی میں تیس بہر حال یہ تو ضرور ہے کہ ابدال کی ایک مقررہ تعداد ہر وقت دنیا میں موجود رہتی ہے۔ خواہ وہ چالیس ہو۔ یا کم و بیش۔ اذن کا وجود بھی اسد لغابہ کی روایت سے پایا جاتا ہے۔ چار اکناف کے چار اذن جو ابدال سے چٹے جلتے ہیں ہو سکتے ہیں۔ ان چار میں سے ایک کامل ترین فرد ہو سکتا ہے۔ آپ اس کو غوث کہیں۔ قطب کہیں یا کچھ اور۔ حقیقت میں کوئی فرق نہیں آتا۔ غوث کا لفظ حدیثوں میں وارد نہیں ہوا ہے اس طرح نجباء کی اصطلاح بھی حدیثوں میں موجود نہیں۔ بہر حال اس قدر ظاہر ہوتا ہے کہ دنیا میں ایک روحانی نظام موجود ہے جس نظام کے درخشاں ستارے ابدال اذناب۔ عصائب اور اقطاب ہیں۔

ابو داؤد کی روایت بالاس صاف طور پر ابدال شام اور عصائب عراق کا ذکر موجود ہے۔ جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ابدال کو شام کے ساتھ اور عصائب کو عراق کے ساتھ ایک طرح کا اختصاص ہے۔ معلوم یہ ہوتا ہے کہ دنیا کا روحانی نظام ایک خاص تعداد اولیاء سے وابستہ ہے۔ کوئی یہ تعداد تین سو اور کوئی پانچ سو بیان کرتا ہے۔ بہر حال تعداد کے معین ہونے میں کوئی ہرج نہیں۔ لیکن تعین تعداد کے متعلق کوئی حدیث صحیحین کی موجود نہیں۔ جو حدیثیں تعداد کے متعلق موجود ہیں وہ مسند احمد حلیۃ الاولیاء۔ طبرانی کبیر۔ تاریخ ابن حبان۔ تعداد کے متعلق موجود ہیں۔ سابقون مقلوبوں کی تعداد بے شک فردوس ولی۔ طبرانی اوسط وغیرہ کی ہیں۔ سابقون مقلوبوں کی تعداد بے شک مختلف زمانوں میں مختلف ہو سکتی ہے۔ لیکن ان میں تین سو یا پانچ سو افراد کے معین ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر زمانے میں کامل لوگوں کی تعداد اسی قدر ہے۔ کامل لوگوں کی تعداد کسی کسی زمانے میں پانسو سے بھی زیادہ ہو گی۔ مگر اس نظام روحانی کے چلانے کے لئے جس قدر آدمی درکار ہیں اسی قدر چن لئے جاتے ہیں۔ باقی اسی طرح رہتے ہیں۔ اس سے یہ نتیجہ نکالنا کہ ہر وقت کامل ولیوں کی تعداد اسی قدر ہوتی ہے بالکل غلط ہے۔ بعض دفعہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک وقت میں غوث یا قطب الاقطاب کے مرتبے کے آدمی دو چار پیدا ہو جاتے ہیں۔ ان میں سے ایک ہی اس روحانی نظام کے چلانے کے لئے لیا جاتا ہے۔ باقی نہیں لئے جاتے پس ظاہر ہے کہ ایک وقت کامل مومنوں اور ولیوں کی تعداد کم و بیش ضرور ہوتی ہے۔ یہ کس نے دعویٰ کیا ہے کہ تمام سابقون مقلوبوں تمام زمانوں میں ایک مقام پر ہوتے ہیں۔ حدیثوں میں ابدالوں کو اکثر شام کی طرف اور عصائب کو عراق کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ شام کی تعریف حدیثوں میں بہت آئی ہے۔ ابو داؤد اور مسند احمد میں ہے کہ تم شام کو لازم

پکڑنا۔ کیونکہ وہ اللہ کی چنی ہوئی جگہ ہے۔ اللہ کے نیک بندے اس کی طرف چلے جائیں گے۔ مسند احمد اور مستدرک حاکم میں ہے کہ شام کے لئے خوشخبری ہے۔ کیونکہ رحمت کے فرشتے اس پر اپنے پر پھیلانے رہتے ہیں۔ ترمذی میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عنقریب فتنے ہوں گے۔ عرض کی گئی کہ آپ ہمیں کیا حکم دیتے ہیں۔ فرمایا شام کو لازم پکڑنا۔ ان حدیثوں کا مال صرف اس قدر ہے کہ نیک بندوں کی زیادہ تعداد شام کی طرف چلی جاتی ہے۔ اس سے کون یہ نتیجہ نکالنا ہے کہ تمام مقررہ وقتوں تمام زمانوں میں ایک ہی مقام بھی موجود رہتا ہے۔ اگر کسی نے ایسا کہا ہے تو یہ غلط فہمی پر مبنی ہے۔ ابدال کا محض کانا اگرچہ اکثر حال میں شام میں ہوتا ہے۔ لیکن وہ تو اپنے اپنے علاقوں میں دورہ کرتے رہتے ہیں۔ اور دورہ کر کے پھر اپنے مقام پر واپس آجاتے ہیں۔

۴۵۔ اس کا جواب اوپر کے جوابوں میں آچکا ہے۔ یہ تعداد جو معین کی جاتی ہے۔ وہ صرف روحانی نظام چلانے والوں کی ہے۔ ایسے کامل ولیوں کی تعداد مختلف زمانوں میں مختلف ہوتی ہے۔ صحابہ اور تابعین کامرتبہ ابدالوں سے بہت بلند ہے۔ ان کے لئے ابد الہیت کوئی امتیازی بات نہیں۔ صحابہ سب قسم کی ولایتوں سے بڑھ کر تھے۔ حدیثوں میں یہ کسی جگہ صاف طور و درج نہیں۔ کہ زمانہ بنوی میں بھی سالہ ابدال و اتواد شام میں رہتے تھے۔ یہ کہیں اگر رہتے بھی تھے۔ جب بھی صحابہ صحابہ ہی تھے اور ان سے بڑھ کر تھے۔ اور مقررہین رسول سے تھے۔

۵۵۔ خوٹ اور قطب کی اصطلاحات کے متعلق شیخ ابن تیمیہ کو بہت مغالطہ ہوا ہے۔ اور وہ اس لئے کہ آپ کمال اللہ روحانی سے محض نابلد ہیں۔ اور خود نہ ابدالوں سے ہیں۔ نہ عصائب سے نہ نجباء سے۔ اگر وہ ان خاص الخاص لوگوں

سے ہوتے۔ تو ان کے ذمہ کبھی کوئی روحانی کام ہوتا۔ اور ان کو معلوم ہو جانا کہ قطب مدار کیا ہوتا ہے اور خوٹ کیا۔ اس لئے ہم چاہتے ہیں کہ تفصیل کی راہ سے ان تھائن پر روشنی ڈالیں تاکہ التباس رفع ہو۔ اللہ تعالیٰ کا ایک اسم اسم ذات ہے۔ اور باقی اسماء اسمائے صفات و افعال۔ اسم ذات وہ اسم ہے جس سے ذات پر دلالت مقصود ہے۔ اسمائے صفات وہ جن سے صفات کا اور اسمائے افعال وہ جن سے افعال کا اظہار ہوتا ہے۔ اسمائے صفات یہ ہیں:-

رحمن۔ رحیم۔ کریم۔ غفور۔ غفار۔ حلیم۔ رؤف۔ ودود۔ صبور۔ بر۔ خبیر۔ علیم۔ نصیر۔ سمیع۔ شہید۔ حکیم۔ مخفی۔ حی۔ شکور۔ قادر۔ قوی۔ مقتدر۔ قہار۔ رب۔ عزیز۔ جبار۔ متکبر۔ علی۔ عظیم۔ کبیر۔ خلیل۔ مجید۔ ماجد۔ متعالی۔ غنی۔ ذوالجلال والاکرام۔ رقیب۔ باقی۔ عفو۔ والی۔ واحد۔ قیوم۔ ولی۔ متین۔

اسمائے افعال۔ معبود۔ محی۔ مجیب۔ تواب۔ مغنی۔ جامع۔ مقسط۔ منتقم۔ مانع۔ ضار۔ ہادی۔ نافع۔ رشید۔ لطیف۔ عدل۔ ندل۔ حکم۔ رافع۔ معز۔ حافظ۔ باسط۔ قابض۔ فتاح۔ رزاق۔ وہاب۔ مبدی۔ وکیل۔ مجیب۔ باعث۔ واسع۔ جیب۔ حفیظ۔ مقیت۔ خالق۔ مستور۔ باری۔ بدیع۔ مقدم۔ مؤخر۔

اسمائے ذات:- ملک الملک۔ قدوس۔ سلام۔ مومن۔ مہمین۔ ظاہر۔ باطن۔ اول۔ آخر۔ حق۔ مبین۔ واحد۔ صمد۔ نور۔ ملک۔ اللہ۔ اسم ذات جامع۔

اب سوال یہ ہے کہ اسم ذات جامع یعنی اسم اعظم کونسا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لے لکھتے ترمذی وغیرہ۔ منتخب جلد اول ص ۳۳۵۔ لے لکھتے ترمذی وغیرہ۔ منتخب جلد اول ص ۳۳۵۔ باب اثبات فی اسماء اللہ تعالیٰ مشکوٰۃ کتاب اسمائے اللہ تعالیٰ۔

نے صاف طور پر نہیں بتایا کہ ایسا اسم کونسا ہے۔ آپ نے اس اسم کا محل ذکر فرمایا ہے اور اس میں یہ حکمت ہے کہ یہ اسم شرعیہ سے ہے۔ اور اسم شرعیہ کا کھلم کھلا بیان کر دینا مناسب نہیں۔ اور نہ ایسا کرنے میں کوئی فائدہ ہے جیسا کہ ابوہریرہ کی حدیث میں ہے۔ کہ میں نے دو قسم کا عظم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کیا ہے۔ ایک تو میں نے تم میں پھیلایا ہے۔ مگر دوسرا علم اگر میں ظاہر کروں تو میری گردن پر پھیری چل جائے بلکہ اس علم باطن میں اسم عظم بھی داخل ہے۔ اور اس اسم عظم کے ساتھ بہت سے کمالات نبوت و ولایت وابستہ ہیں۔ جیسا کہ ہم نے کتاب البطلان میں ظاہر کیا ہے۔ اس اسم عظم کا پتہ معرفت و حقیقت کے ماہران سے چل سکتا ہے۔ ترمذی۔ ابو داؤد۔ ابن ماجہ۔ اور مسند احمد میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کا اسم عظم ان دو آیتوں میں ہے۔ والہکمالہ احد لا الہ الا اللہ محمد الرحمن الرحیم اور خاتمہ آل عمران۔ الحمد للہ لا الہ الا اللہ محمد والحمد للہ ابن ماجہ مستدرک حاکم اور طبرانی میں ہے کہ اللہ کا اسم عظم وہ ہے کہ جب اس کے ذریعے سے دعا کی جائے تو قبول ہوتی ہے۔ وہ قرآن کی تین سورتوں میں ہے۔ بقرہ۔ آل عمران اور طہ اسے بیکھلی ہوئی بات ہے کہ جس اسم میں ذرا بھی شائبہ صفت یا فعل کا نہ پایا جائے۔ یا بمقابلہ دوسرے اسموں کے اس میں بہت ہی کم پایا جائے۔ تو وہ اسم جامع ذات اور اسم عظم ہے۔ اسماء و صفات اور اسماء افعال تو اس قابل نہیں کہ وہ اسماء ذات سے اس بات میں مقابلہ کر سکیں۔ اسماء ذات میں سے سوائے اللہ کے باقی جس قدر بھی ہیں۔ ان سب میں کچھ نہ کچھ شائبہ صفت کا پایا جاتا ہے۔ جیسا کہ ان اسماء کے مآخذ پر غور کرنے سے واضح ہوگا۔ صرف ایک اسم اللہ کا ہے۔ جو صفت اور فعل دونوں سے بالاتر ہے۔ اور یہی

۱۔ مشکوٰۃ کتاب العلم بخارجی منتخب جلد اول ص ۳۴۵۔ الباب الثانی فی اسماء اللہ تعالیٰ

اسم عظم یا اسم جامع ذات ہوگا۔ اور یہ اسم ان آیات میں بھی موجود ہیں۔ جن کا حوالہ اوپر کی حدیثوں میں کیا ہے۔ ہر اسم کے اپنے اپنے مظاہر ہیں۔ اسم اللہ چونکہ تمام اسماء سے زیادہ جامع اور بڑا ہے۔ اس لئے اس کے مظاہر بھی جامع اور عظم ہیں۔ بلکہ اصول کے مطابق اللہ کا اسم تمام اسموں پر حاوی ہے۔ اور تمام اسماء اسی کے تفصیلی شیون و اعتبارات ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اسم اللہ ہی باقی تمام اسماء میں متجلی ہے۔ پس جس طرح اسم اللہ باقی اسماء پر مقدم اور ان میں متجلی ہے۔ اسی طرح اسم اللہ کا منظر بھی باقی اسماء کے مظاہر پر مقدم اور ان میں متجلی ہے۔ پس اسم اللہ کے منظر کا ظہور باقی اسماء کے مظاہر میں ہے جس طرح اسم اللہ جامع ہے۔ اسی طرح اس کا منظر بھی جامع ہے جس طرح اسم اللہ تمام اسماء پر مشتمل اور حاوی ہے۔ اسی طرح اسم اللہ کا منظر بھی باقی اسماء کے مظاہر پر مشتمل اور حاوی ہے۔ پس ہر ایک اسم کا منظر اپنے وجود کے لئے اسم اللہ کے منظر کا زمین مت ہے۔ اور اسم اللہ کے منظر کے بغیر اس کا وجود قائم نہیں ہوتا۔ یا یوں کہے کہ تمام اسماء صفات و افعال وغیرہ اسم جامع اللہ کی مختلف صفتیں ہیں۔ اس لئے اصل کا منظر اصل کی صفات کے مظاہر پر مقدم اور مشتمل ہے۔ دوسرا سوال اب یہ ہے کہ تمام جہانوں میں اسم اللہ کا منظر کیا ہے۔ اس کا منظر کامل وہی ہو سکتا ہے۔ جو مختلف عنہ کے خلیفہ ہونے کا استحقاق رکھتا ہو۔ اور وہ انسان ہے۔ خلیفہ وہی ہو سکتا ہے جس میں مختلف عنہ کے نام مناسب اور قائم مقام ہونے کی صلاحیت موجود ہو۔ بلکہ خلیفہ وہ ہونا چاہئے جس کے اندر مختلف عنہ کی روح کار فرما ہو۔ "نفخت فیہ من روحي" سے اسی کی طرف اشارہ ہے۔ سورہ بنی اسرائیل میں ہے "ولقد کرمنا بنی آدم علیہ۔ وہ انسان

کمال کون ہے۔ جو اسم جامع و اعظم کا منظر ہے۔ وہ حقیقت محمدی ہے۔ کیونکہ تمام انسانوں میں وہی افضل و اعلیٰ ہے جیسا کہ آیات قرآنی اور احادیث نبوی سے واضح ہوتا ہے۔ خاتم النبیین آپ کا لقب۔ مقام محمود یعنی مقام شفاعت آپ کا مقام ہے لہ قیامت کے دن آپ انبیاء کے خلیفہ اور ان کے امام ہونگے۔ آپ ہی کے ہاتھ میں لواء الحمد ہو گا۔ اور آپ ہی سب سے پہلے قبر سے باہر تشریف لائیں گے۔ آپ سب نبیوں سے افضل ہیں۔ اور آپ کو پانچ چیزوں سے ان پر فضیلت دی گئی ہے۔ جیسا کہ صحیحین کی روایت میں ہے۔ اس لئے آپ ہی اللہ کے اسم اعظم کے منظر اکمل و اتم ہیں۔ اسماء الہی ارباب ہیں اور اسم اللہ رب الارباب یعنی اللہ کے تمام اسماء کو جو کچھ کمال حاصل ہے وہ اسم اللہ کے کمال کے تابع ہیں۔ اور اسی کے ذریعے سے ہی حاصل ہوئے۔ اسماء الہی کے اکمل انبیاء و رسل کی باطنی حقیقت ہیں اور اسم اللہ کا منظر خاتم النبیین کی باطنی حقیقت ہے۔ پس جو کمال دیگر اسماء کے مظاہر کو پہنچتا ہے وہ اسی اسم ذات جامع کے منظر کے ذریعہ پہنچتا ہے۔ اسی لئے آپ نے فرمایا ہے کہ میں اس وقت بنی عفا جب کہ آدم کا روح اور جسم جدا ہونے لگے اس حدیث سے اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ اسماء الہی کے کمال ترین مظاہر کو فیض و کمال حقیقت محمدی سے پہنچتا ہے۔ تو پھر دیگر مظاہر اسماء کو جو درجے میں حقائق انبیاء سے فروتر ہیں فیض و کمال حقیقت محمدی سے بطریق اولیٰ پہنچنا چاہئے۔ اسی لئے کہا گیا ہے کہ جو علم اور عین میں اسمائے باری تعالیٰ کے تمام مظاہر ہیں۔ وہ ظہور کے لحاظ سے حقیقت نبوی کے تابع ہیں۔ اور اسی سے اپنی سہنی حاصل کرتے ہیں۔ اس مقام میں وہ حدیث صادق آتی ہے جس کو بعض

لہ مشکوٰۃ باب فضائل سید المرسلین۔ ۱۱۲
۱۱۳

ضیف ظاہر کرتے ہیں۔ اول ما خلق اللہ نوراً ثم خلق الخلق من نورہ
یہ حدیث اسناد کے لحاظ سے ضیف ہو تو ہو لیکن معنی کے لحاظ سے بالکل درست
معلوم ہوتی ہے۔ اسی حقیقت محمدی کو بعض عقل کل سے تعبیر کرتے ہیں۔ میں تمام
حقائق علم اور عین کے اسی اسم اللہ کے منظر اتم کی تفصیل میں۔ دوسرے نطفوں
میں کہنا چاہئے۔ کہ حقیقت محمدی اسم اللہ کی صورت ظہوری ہے۔ اور باقی حقائق
عالم جن میں نبیوں اور فرشتوں کی حقیقتیں بھی داخل ہیں۔ اس صورت کے
مظاہر ہیں پس حقیقت محمدی اسم اللہ کے منظر اتم ہونے کی حیثیت سے دیگر اسماء
کے مظاہر کی پرورش اس اسم اعظم سے کراتی ہے۔ اور اسی میں اس کی خلافت کا
راد مضمر ہے۔ اگر اسم ذات اللہ کا منظر اور اس کا ظہور نہ ہوتا۔ تو دیگر اسماء کے مظاہر
کس طرح موجود ہو سکتے تھے۔ اور اگر اب بھی وہ منظر اتم اللہ کا کتم عدم میں چھپ
جائے۔ تو پھر تمام مظاہر اسماء معدوم اور مفقود ہو جائیں گے۔ اسی لئے کہا جاتا
ہے کہ حقیقت محمدیہ رب الارباب کی خلیفہ اور تمام کائنات عالم کے قیام کا
باعث ہے۔ اسی حقیقت کو صوفیاء کے عرف میں مرکز یا قطب مدار کہتے ہیں۔
اور اسی پر دنیا کے قیام کا انحصار ہوتا ہے حق تعالیٰ رب الارباب مالک الملک
الحکم الحاکمین ہیں۔ اور حضرت محمد فداء روحی اس رب الارباب اس مالک الملک
کامل ظل ہیں یہ جہت حقیقت محمدی کی ہے۔ بشریت کی نہیں۔ کائنات عالم کی
مربوبیت۔ ان کی زندگی۔ ان کا قیام اسی اسم اللہ اور اس کے منظر اتم یعنی حضرت
محمد کی حقیقت معنوی سے وابستہ ہے۔ اس مقام میں لولا کہ لما خلقت الافلاک
کی حقیقت ظاہر ہوتی ہے۔ دنیا کو جو کچھ بھی پہنچتا ہے۔ وہ اس منظر اتم کے
واسطے سے پہنچتا ہے پس حقیقی معنی میں دنیا کے قیام کا باعث خود ذات نبوی ہے
اور وہی اپنی زندگی میں بالاصالت مرکز مدار ہے۔ آپ کے آنے سے پہلے دنیا

سابقین صحیح معنی میں اپنے اپنے وقت میں مرکز مدار کھٹے۔ مرکز مدار وہ ہوتا ہے جس کی وساطت سے کائنات عالم رب الارباب کی نعمتوں سے فیض یاب ہو۔ اس حیثیت سے جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا ہے۔ انما انا قاسم واللہ یعطی۔ اس قاسمیت میں اسی حقیقت محمدیہ کی طرف اشارہ ہے۔ جو اسم اعظم اللہ کی منظر انتم واکمل ہے۔ اور اسی لحاظ سے وہ قاسم میں ان عطیات کے جو اسم اللہ یعنی رب الارباب سے صادر ہوتی ہیں۔ خاتم النبیین کی حیات کے بعد چونکہ کوئی نبی پیدا نہیں ہوگا۔ اس لئے یہ مرتبہ مرکز مدار کی خلافت و نیابت کا امت محمدیہ کے اکمل و کامل ترین اولیاء کے لئے مخصوص ہے۔ اس نائب مناب کو اصطلاح صوفیاء میں قطب مدار یا قطب الاقطاب کہتے ہیں۔ اس قطب سے کوئی زمانہ بھی خالی نہیں ہوتا۔ اگر ایک فوت ہو جائے تو دوسرا اس کی جگہ لے لیتا ہے۔ جیسا کہ دنیا کے نظام حکومت کا طریقہ۔ اگر ایک ملک کا بادشاہ ایک وقت مرتا ہے۔ تو اس کے مرنے کے ساتھ ہی دوسرے کا اعلان کر دیا جاتا ہے۔ حق تعالیٰ کے عطیات دنیا میں ہر لمحہ ہر وقت جاری ہیں۔ اس لئے ان عطیات کے قاسم کا فعل بھی ہر وقت جاری ہے۔ اور یہ کام قاسمیت کا خاتم النبیین خود کرتے ہیں۔ اور اس کا اجراء اپنے نائب سے کرتے ہیں۔ جو ہر وقت دنیا میں موجود رہتا ہے۔ اس نائب مناب کو جسے حقیقت محمدی سے ایک خاص تعلق ہوتا ہے۔ غوث وقت بھی کہتے ہیں۔ اسی قطب مدار۔ یا غوث وقت کے ماتحت ایک تعداد کامل ولیوں کی ہوتی ہے۔ جو اس کا دنیا کی حفاظت میں ہاتھ بٹاتی ہے۔ اور اس کے احکام کی تعمیل کرتی رہتی ہے اس جماعت کو ابدال و عصاب و نجباء کہتے ہیں۔ انہیں لوگوں کی ہستی سے دنیا کا قیام وابستہ ہے جیسا کہ حدیثوں میں ہے۔

لہ محکومۃ۔ کتاب علم صحیحین۔

ان حدیثوں کو اعتقاد رکھنے کے جواب میں درج کر دیا گیا ہے۔ سنن ابوداؤد میں ان ابدال و عصاب کا ذکر موجود ہے۔ طبرانی مستند احمد میں صاف طور لکھا ہے کہ ابدالوں سے دنیا کا قیام ہے۔ اور انہی کی وجہ سے اہل زمین کو مدد پہنچتی ہے۔ اور ان پر باران رحمت کا نزول ہوتا ہے۔ انہیں حدیثوں میں صاف طور لکھا ہے۔ کہ ان ابدالوں کی ایک معین تعداد سے زمین کبھی خالی نہیں ہوتی۔ ان کی ایک معین تعداد دنیا میں ہر وقت موجود رہتی ہے۔ ایک حدیث کے رو سے یہ تعداد چالیس ہے۔ اور دوسری کے رو سے تیس۔ اللہ تعالیٰ المعطی علی الاطلاق ہے۔ اور خاتم النبیین قاسم۔ جو عنایات حق تعالیٰ کے حضور سے صادر ہوتی ہیں۔ وہ ایوان رسالت میں پہنچتی ہیں۔ اور پھر وہاں سے تقسیم ہوتی ہیں۔ جیسا کہ صحیحین کی مشہور حدیث کا منشاء ہے۔ خاتم النبیین ان عطیات کو کالین است کے ذریعے تقسیم کرتے ہیں۔ قاری میں کرام کو معلوم رہنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ قادر مطلق علیم مطلق۔ مرید مطلق معطی مطلق ہے۔ باوصف اس کے اس لئے ہر کام کے لئے فرشتے اور مومل منجین کردہ کئے ہیں۔ جن کے ذریعے تمام کام کائنات عالم کے سرانجام پاتے ہیں۔ ان فرشتوں کے سردار جبرائیل علیہ السلام ہیں۔ اور نبیوں کے سردار حضرت خاتم النبیین۔ حق تعالیٰ کی قدر ست نامہ اور علم وسیع ہے۔ وہ خود اپنی تعریف میں فرماتا ہے۔ اسی کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں۔ نہیں کوئی جانتا ان کو مگر میں۔ اور وہ جانتا ہے۔ جو کچھ زمین اور سمندر میں ہے۔ اور پتہ نہیں گزرتا مگر کہ وہ اسے جانتا ہے۔ بلکہ کوئی ذرہ بھی اس کے حکم کے بغیر حرکت نہیں کرتا۔ سورہ یونس میں ہے۔ کہ شقائق کے برابر بھی کوئی چیز نیلے پروردگار سے اوجھل نہیں۔ نہ زمین میں اور نہ آسمان میں بلکہ اللہ تعالیٰ کی نظر سے ایک

لہ حدیث اوپر مذکور ہوئی لہ عندہ مضائق الغیب لا یعلمہا الا حصو الخ انعام ۶۰۔ ۵۹۔

لہ حدیث اوپر مذکور ہوئی لہ عندہ مضائق الغیب لا یعلمہا الا حصو الخ انعام ۶۰۔ ۵۹۔

ذرہ بھی اوجھل نہیں۔ تو پھر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس کو منکولوں کے ذریعے کائنات عالم کا کام چلانے کی کیا ضرورت محسوس ہوئی تھی۔ اس بات کو خدا بہتر جانتا ہے۔ لیکن یہ بات کھلی ہوئی ہے کہ فرشتوں کے ذریعے کائنات عالم کا کام چلایا جاتا ہے۔ جیسا کہ قرآن کی متعدد آیتوں سے معلوم ہوتا ہے۔ اسی طرح یہ کہا جاسکتا ہے کہ دنیا میں خلیفہ کی کیا ضرورت تھی۔ جب کہ وہ خود سب کام سرانجام دے سکتا ہے۔ اس بات کو بھی خدا ہی بہتر جانتا ہے۔ مگر اس کا فرمان ہے کہ اس نے انسان کامل کو دنیا میں اپنا خلیفہ بنایا۔ اور جس طرح فرشتوں میں جبرائیل کا مرتبہ سب سے زیادہ کیا۔ اس طرح نبیوں اور کامل مومنوں میں خاتم النبیین کا مرتبہ سب سے زیادہ کیا۔ جس طرح جبرائیل کی سرداری میں تمام فرشتے کار فرما ہیں۔ اسی طرح خاتم النبیین کی سرداری میں انبیاء اور اولیاء کار فرما ہیں جس طرح اللہ تعالیٰ فرشتوں کے ذریعہ دنیا جہان کا کام چلاتا ہے۔ اسی طرح رسول اللہ نبیوں اور ولیوں کے ذریعہ روحانی نظام کا کام چلا رہے ہیں۔ اس لئے معطی کی عنایات کامل ترین انسان کے دیوان میں پہنچی ہیں۔ اور پھر وہاں سے کامل ولیوں کے ذریعہ لوگوں میں بکھرتی ہیں۔ یہ ایک ایسا نظام کائنات ہے جو ہمارے آنکھوں سے اوجھل ہے۔ مگر اس سے کسی طرح بھی انکار نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس سے دنیا کا سارا کارخانہ چل رہا ہے۔ اس لحاظ سے دنیا میں تین سو یا پانچ سو کامل ولی مختلف مقامات پر متعین ہیں۔ پھر ان میں سے تیس یا چالیس ہیں جن کو ابدال کہتے ہیں۔ پھر ان میں سے سات اقلیموں کے سات ہیں۔ اور چار اکناف عالم کے چار ہیں۔ پھر ان چاروں میں سے ایک افضل ترین ہے۔ جیسا کہ تمام فرشتوں میں سے چار فرشتے اعلیٰ اور پھر ان میں سے ایک مقرب ترین ہے۔ اور وہ جبرائیل

ہے۔ جب تک یہ کامل لوگ دنیا میں موجود ہیں۔ اس وقت تک قیامت نہ آئے گی۔ کیونکہ دنیا انہیں کے وجود سے قائم ہے۔ جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے۔ دنیا بھی اسی وقت فنا ہوگی۔ جب کہ یہ لوگ دنیا سے ناپید ہو جائیں گے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی جب تک دنیا میں کوئی اللہ میں اللہ کہنے والا موجود ہوگا۔ یہی کامل لوگ صحیح معنی میں اللہ اللہ کہنے والے ہیں۔ اور اس لئے ان کی موجودگی میں قیامت قائم نہیں ہو سکے گی۔ پس دنیا کے قیام کے لئے ان کا وجود از بس ضروری ہے۔ صحیح مسلم کی روایت سے بھی اشارہ اس امر کی تائید ہوتی ہے کہ دنیا کا قیام ان نیک بندوں اور ان اللہ والوں کی وجہ سے ہے۔ قطب چکی کی وہ لکھ ہوتی ہے۔ جس کے گرد چکی کے اوپر کا پاٹ پھرتا ہے۔ اس معنی کے لحاظ سے قطب مدار وہ مرد کامل ہے جس پر دنیا کے قیام اور چلاؤ کا دار و مدار ہے۔ اس کو قطب کہو غوث کہو۔ قائم نظام خلیفہ ہو۔ بات ایک ہی ہے۔ غوث کا لفظ اس شخص پر اطلاق پذیر ہوتا ہے جس سے مرد طلب کی جائے۔ انسان کامل سے مدد طلب کی جاسکتی ہے۔ جیسا کہ اس کی نسبت مفصل بحث کتاب ہذا کے باب سوئم فقرات ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴ اور باب چہارم کے اعتقادات ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴ میں کی گئی ہے۔ مرد اور اعانت مشروعہ غیر اللہ سے اور بالخصوص کامل ولیوں سے بھی مانگی جاسکتی ہے۔ اور ایسی مدد لینے میں کوئی قناعت نہیں۔ یہ کاملین اور ولی کے لئے وسیلہ ہیں۔ اور ان کا وسیلہ انجاء حوائج میں لیا جاسکتا ہے۔ جیسا کہ اس کی نسبت مفصل ذکر باب دوم میں بھی کیا گیا ہے۔ و اللہ اعلم بالصواب میں۔ ان کامل مومنوں سے استمداد و استعانت مشروع بھی داخل ہے۔ بیشک

وہا مانگے والا سائل ہے۔ اور بے شک قرآن میں یہ ہے۔ واذا سئل عبادی
عنی فانی قریب اُجیب دعوة الداع اذا دعان۔ لیکن اس سے توسل مشروع
کے امتناع ثابت نہیں ہوتا۔ اس آیت میں ایک لفظ عبد کا جو بہت پر معنی ہے
استعمال کیا گیا ہے۔ عبد صحیح معنی میں نبیوں اور کامل مومنوں کے لئے استعمال ہوتا
ہے جیسا کہ قرآن کی متعدد آیات سے مندرج ہوتا ہے۔ سُبْحَانَ الَّذِیْ اَسْمٰی
بِعَبْدِهِ لَمِیْلًا (بنی اسرائیل) اِنَّ هُوَ اِلٰہُ الْعَالَمِیْنَ (زمرہ) پس اگر کوئی
صحیح معنی میں عبد اللہ بن کر دعا کرے تو اس کی دعا ضرور قبول ہوگی۔ لیکن اگر
وہ صحیح معنی میں خود عبد نہیں۔ تو پھر اسے کسی ایسے مرکب کا وسیلہ لینا چاہئے۔
جو خود صحیح معنی میں عبد ہو۔ جو خود عبد کامل ہو۔ اس کو کسی کے وسیلہ کی اتنی
ضرورت نہیں۔ بلکہ نبی کو تو کسی اُمتی کے توسل کی قطعاً ضرورت نہیں۔ جیسا کہ
حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا سے معلوم ہوتا ہے جس کا حوالہ شیخ ابن تیمیہ
نے دیا ہے۔ بنی یا ولی کامل خود سائل کی حیثیت میں ہو کر دعا کر سکتے ہیں۔
اور ان کی دعا قبول ہوتی ہے۔ مگر عامی مومنوں کو دوسروں کا توسل لینا مناسب
ہے۔ اور اگر کوئی اہم معاملہ پر چاہے تو پھر ولیوں کو نبی کا یا قائم مقام نبی کا
جو قطب مدار ہوتا ہے۔ توسل لینا پڑتا ہے۔ مثلاً ایک ملک میں انقلاب ہوتا
ہے۔ اس انقلاب کے کامیاب کرنے یا ناکام کرنے کے لئے قطب الاقطاب
کی آخری منظوری کی ضرورت ہے۔ اور قطب الاقطاب کو بارگاہ رسالت کے
لے گیا تمہیں۔ وہ ہونا داؤد سیماں ثم العبدانہ احاب وں) فوج عبد اس عبادنا اقطاب
تو کر رحمت ربان عبدہ ذکر کیا۔ (مریم) واذا ذکر عبادنا ابراہیم واسحاق ولقحم
اولی الایدی والانصاحب وں) وعباد الرحمن الذین ہمیشون علی الارض ھونا
رفقان) اوحی الاعداء ما اوحی ان عبادی لیس علیہم سلطان (بنی اسرائیل)

صادرستہ احکام کی تعمیل کرنا ہوتی ہے۔ اسی لحاظ سے کہا گیا ہے کہ تین سو چالیس
کے پاس۔ چالیس سات کے پاس۔ سات چار کے پاس۔ چار ایک کے پاس
معاملہ پیش کرتے ہیں پس قول فیصل یہ ہے۔
اول۔ کہ دنیا میں ہر وقت ایک ایسا کامل ترین مومن موجود رہتا ہے
جو خاتم النبیین کا نائب مناب ہوتا ہے۔ اس کو قطب مدار یا قطب الاقطاب
یا غوث وقت کہتے ہیں۔
دوم۔ قطب مدار کے ماتحت اور بھی کامل مومن ہوتے ہیں۔ جن کو
ابدال۔ عصاب۔ اقطاب وغیرہ کہتے ہیں۔
سوم۔ دنیا جہان کا اگر کوئی بڑا اہم کام آپڑے تو اسے اقطاب ابدال
قطب مدار تک لے جاتے ہیں۔ اور وہ کام اس کی ہدایت و امداد سے سر انجام
پاتا ہے۔ قطب مدار اور غوث وقت اس معاملہ کو دربارہ رسالت کے احکام
کے مطابق طے کرتا ہے۔ اور اسی میں جہاں کے روحانی نظام کا راز مضمر ہے
اس روحانی نظام کے متعلق کچھ ذکر باب اول فقرہ ۳۹ میں کیا گیا ہے۔
۵۶۔۔۔ شیخ ابن تیمیہ کو بڑا مغالطہ لگا ہے۔ آپ جانتے ہیں کہ اس وقت
افغانستان کا بادشاہ ظاہر شاہ ہے۔ ظاہر شاہ کی قابلیت کے لوگ افغانستان
میں بہت سے ہیں۔ مگر بادشاہ صرف ایک ہی ہے۔ کیا ظاہر شاہ کے بادشاہ
ہونے سے آپ یہ نتیجہ نکال سکتے ہیں کہ ظاہر شاہ کی قابلیت کا اور کوئی افغانستان
میں نہیں۔ ہرگز نہیں۔ اسی طرح روحانی نظام کی صورت ہے۔ ایک وقت میں
دو چار کامل ترین افراد دنیا میں ہو سکتے ہیں۔ مگر چونکہ قطب مدار ایک وقت
میں ایک ہی ہوتا ہے۔ اس لئے ان میں سے ایک کو ہی اس کام کے لئے
منتین کیا جاتا ہے۔ قطب مدار کے مقرر ہونے سے یہ نتیجہ اخذ نہیں ہوتا کہ

کہ باقی اس کے ہم مرتبہ۔ ہم عصر اس مرتبے میں کم ہیں۔ ان کا مرتبہ بھی وہی ہے۔ ایسے لوگ افراد کالین یا اقطاب حق کہلاتے ہیں۔ دنیا کے قیام اور کاروبار کائنات کے انصرام کے لئے بن سو یا پانسو افراد متین ہوتے ہیں۔ لیکن اس سے یہ نتیجہ نکالنا کہ اسی قدر کامل مرد دنیا میں موجود ہیں بالکل غلط ہے۔ حضرت معاویہ کی خلافت کے وقت ان جیسے سینکڑوں آدمی صلاحیت خلافت کی رکھتے تھے۔ مگر وہ سب خلیفہ نہیں بن سکتے تھے۔ کیونکہ خلیفہ صرف ایک ہی ہوتا ہے۔ بلکہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ اگر کوئی کامل ترین مرد قطب الاقطاب کا بوجھ اٹھانے سے انکار کر دے۔ اور بعض دفعہ ایسا ہوتا ہے۔ تو پھر دوسرا کامل مرد جو اس کے ہم مرتبہ ہو۔ اس کا کام پر متین کیا جاتا ہے۔ دوسری بات شیخ موصوف یہ کہتے ہیں کہ ابدال کے متعلق جو حدیث بروایت حضرت علی پہنچی ہے وہ بنی صلح کے کلام سے نہیں ممکن ہے کہ صورت ایسی ہو۔ لیکن یہاں تو صرف یہی ایک حدیث نہیں۔ ابدال کے متعلق تو ابو داؤد سے بھی حدیث مروی ہے۔ وہ حدیث عن ام سلمہ عن النبی صلح ہے۔ اس کے علاوہ شیخ ابن تیمیہ ذیل کے اعتراضات پیش کرتے ہیں۔

اول :- فتوح شام کے پہلے شام اور عراق کفر کا گھر تھے۔ اس لئے وہاں اختیار امت نہیں ہو سکتے۔

دوئم :- حضرت علیؑ اور ان کا ساتھ دینے والے اس جماعت سے افضل تھے۔ جو معاویہؓ کا ساتھ دینے والے تھے۔ معاویہؓ اور اس کی جماعت شام میں تھی۔ پس یہ کہنا درست ہے کہ تمام ابدال شام میں رہتے ہیں۔ ان امور کے متعلق اس قدر بیان کر دینا ضروری ہے کہ یہ لازمی نہیں کہ سب ابدال حضرت علیؑ کے اصحاب سے تھے۔ یا حضرت معاویہؓ کے اصحاب سے۔

بلکہ ہو سکتا ہے کہ وہ یا ان میں سے کچھ ان دونوں جماعتوں سے الگ تھلک رہے ہوں۔ جیسا کہ بعض جلیل القدر صحابہ مثل حضرت سعد ابی وقاص اور حضرت ابن عمرؓ الگ رہے تھے۔ یہ کہنے کا کس کو منہ ہے کہ فتوح شام سے پہلے ہر زمانے میں شام اور عراق کفر کا گھر تھے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وقت سے لے کر خاتم النبیین کی بعثت تک وہاں حضرت عیسیٰ کے امتی جو اس زمانے میں صحیح معنوں میں مومن تھے۔ رہتے تھے۔ اور ان میں خیار امت بھی موجود ہوں گے۔ ان کو مل کی نسبت اس وقت کفر کا حکم لگایا جاسکتا ہے۔ جب کہ خاتم النبیین کے ظاہر ہونے پر انہوں نے ان کی نبوت کا اقرار نہ کیا ہو۔ مگر جنہوں نے کیا وہ تو مومنین کے زمرے میں داخل ہو گئے۔ اور وہ جہاں تھے۔ وہاں پھرتے رہے اس لئے ہم مطلق طور پر یہ نہیں کہہ سکتے کہ فتوح سے پہلے شام اور عراق کفر کا گھر تھے چنانچہ احادیث ذیل سے اس بات کا پتہ چلتا ہے۔ سنن ابو داؤد اور مسند احمد میں ہے کہ یہ معاملہ یہاں تک پہنچ جائے گا۔ کہ جنود مجندہ سے ایک جماعت تو شام میں ہوگی۔ ایک جماعت یمن میں اور ایک عراق میں۔ تم شام کو لازم پکڑنا۔ کیونکہ وہ اللہ کی زمین سے بہتر جگہ ہے۔ اور اسی کی طرف اس کے بہترین بندے چلے جاتے ہیں۔ ترمذی۔ مسند احمد اور مستدرک حاکم میں ہے کہ شام کے لئے خوشخبری ہے۔ کیونکہ رحمن کے فرشتے اس پر پر پھیلانے رہتے ہیں طرانی اور مستدرک حاکم میں ہے کہ شام اللہ کی منتخب جگہ ہے۔ اس کی طرف اس کے منتخب بندے جاتے ہیں۔ ترمذی میں ہے کہ عنقریب فتنے ہوں گے صحابہ نے عرض کی کہ آپ کس بات کا حکم دیتے ہیں۔ فرمایا شام کو لازم پکڑنا۔ سعد سے روایت ہے کہ اہل عرب قیامت تک حق پر غالب رہیں گے۔ ابو داؤد کی ایک روایت کے مطابق ابدال کو شام کی

طرف اور عصاب کو عراق کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ پس ان حدیثوں کی رو سے ذرا بھی شک نہیں ہو سکتا کہ اللہ کے بہترین بندے ابدال شام میں خاص طور پر مقام رکھتے ہیں یہ لوگ صرف شام میں پیدا نہیں ہوتے۔ بلکہ مختلف جگہوں میں پیدا ہوتے ہیں۔ اور پھر آخر پر شام و عراق کی طرف لوٹ جاتے ہیں جیسا کہ اوپر کی حدیثوں سے ظاہر ہے۔ یہ بھی ضروری نہیں کہ وہ ایک ہی جگہ ٹھہرے رہیں۔ وہ ادھر ادھر گھومتے رہتے ہیں۔ اور جب اور کوئی خاص کام انہیں نہیں ہوتا تو شام کی طرف چلے جاتے ہیں۔ جیسا کہ حدیثوں سے ظاہر ہوتا ہے۔

۵۷۔ اس حدیث کا منشاء صرف یہ ہے کہ ان نیک بندوں کی ذات بھی دوسروں کو مدد و رزق پہنچنے کا سبب بنتی ہیں۔ گو کہ اس کے لئے دوسرے اسباب بھی موجود ہیں۔ اور وہ نیک بندوں کا اخلاص دعا اور عبادت ہیں۔ ذات سے توسل کے متعلق مفصل بحث باب دوم فقرات ۱۴ و ۱۵ میں دیکھیے۔ اس بحث سے صاف ظاہر ہے کہ نیک بندوں کا مل مومنوں اور نبیوں کی ذات کا وسیلہ لینا مشروع ہے۔ یہ بات بھی حدیثوں سے ثابت ہے کہ دنیا میں اس وقت تک قیامت قائم نہ ہوگی جب تک روئے زمین پر کوئی اللہ اللہ کہنے والا موجود ہوگا۔ گویا اللہ اللہ کہنے والوں کے ہم قدم سے لوگ۔ لوگ کیا بلکہ ساری کائنات قیامت کے ہول سے محفوظ رہیگی۔ نصرت۔ مدد۔ رزق کا پہنچنا تو معمولی بات ہے۔ قیامت کی تکلیفوں سے محفوظ رہنا بہت بڑی بات ہے اور یہ محض نیک بھی نیک بندوں کے طفیل ہی حاصل ہے ہم کب کہتے ہیں کہ کافروں اور فاجروں کو رزق نہیں ملتا۔ اللہ تعالیٰ تو رب العالمین ہے۔ وہ سب کو رزق دیتا اور سب کی مدد کرتا ہے۔ ان کافروں اور فاجروں کو بھی اگر رزق ملتا ہے۔ تو انہیں

نیک بندوں کے طفیل۔ حدیث میں یہ تخصیص کہاں ہے کہ رزق مدد یا نصرت صرف مومنوں کو ملتی ہے۔ دوسروں کو نہیں ملتی۔ یہ چیزوں تو اہل شام کو ملتی ہیں اور شام میں کافر بھی ہیں۔ اور مومن بھی۔ فاسق و فاجر بھی ہیں اور زاہد و عابد بھی۔ اس حدیث میں تو اصول کی گفتگو ہے۔ فروع و تفصیل کی نہیں۔

۵۸۔ شیخ ابن تیمیہ کا یہ خیال ہے کہ یہ کہنا کہ ابدال رجال غیب ہیں اور کہ وہ لوگوں کی نظروں سے ہمیشہ اوجھل رہتے ہیں۔ اور کہ وہ خاص خاص جگہوں میں رہتے ہیں۔ بالکل جھوٹ اور بہتان ہے۔ میں یہ کہنا ہوں کہ شیخ موصوف کا اپنا قول محض بہتان ہے۔ کیونکہ صحیح مسلم کی مشہور حدیث ہے کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کی طرف سفر کر رہے تھے راستے میں جبل جمدان آیا۔ آپ نے فرمایا کہ چلے چلو۔ یہ جمدان ہے۔ مفردون سبقت لے گئے۔ صحابہ نے عرض کی مفردون کون ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ اللہ کو بہت یاد کرنے والے مرد اور بہت یاد کرنے والی عورتیں جمع الجارین ہے کہ مفردون سے وہ لوگ مراد ہیں۔ جن کو ذکر اللہ میں انہماک حاصل ہو۔ اسی لئے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے مفردون کی تشریح ذکر اللہ اور ذکرات سے فرمائی۔

پس مفردون سے وہ لوگ مراد ہیں۔ جو ایک لمحہ بھی اللہ کی یاد سے غافل نہیں ہوتے ان کو کہاں درجہ کی تفرید حاصل ہوتی ہے۔ اور ایسے لوگ عموماً کچھ عرصہ کے لئے ایسی جگہوں میں ٹھہرتے ہیں۔ جہاں لوگوں کی آمد و رفت بہت کم ہو۔ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں کا ایک گروہ جمدان کے پہاڑ کے اوپر رہتا تھا۔ اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے گزرے تو بدو حافی قوت سے ان کو معلوم ہوا کہ یہ گروہ یہاں پہاڑ پر ہے۔ اور آپ نے فرمایا کہ یہ جمدان ہے۔ یہاں مفردون ۱۔ مشکوٰۃ باب ذکرات اللہ۔

ہیں۔ جو اوروں سے سبقت لے گئے۔ اس سے صاف ظاہر ہے۔ کہ ایسے کامل لوگ زاویہ ہائے انزوا میں چھپ کر زندگی بسر کرتے ہیں۔ اگر صورت ایسی نہ ہو تو پھر کوئی بھی ان کو رجال غیب نہ کہتا۔ ان رجال غیب کو اصلاح حدیث میں اخفیا کے نام سے بھی موسوم کیا گیا ہے۔

ابن ماجہ میں ہے کہ جس نے اللہ کے کسی ولی سے دشمنی رکھی اس نے اللہ سے لڑائی کا اعلان کیا۔ اللہ ان اہل و اتقیاء اخفیا سے پیار کرتا ہے۔ جو اگر وہ غائب ہوں تو کوئی ان کی تلاش نہیں کرتا۔ اور جو حاضر ہوں تو کوئی ان کو نہیں بلاتا۔ اور نہ نزدیک بھٹاتا ہے۔ ان کے دل ہدایت کے رٹے ہیں۔ مگر وہ خود تیرہ و تاریک جگہوں سے نکلتے

ہیں۔ اسی حدیث سے رجال غیب کی اصطلاح نکلی ہے اس حدیث میں دو الفاظ استعمال کئے گئے ہیں۔ اخفیا اور غابوا۔ غابوا سے وہ لوگ مراد ہیں جو غائب ہوں۔ اخفیا سے مراد وہ لوگ ہیں جو چھپے ہوئے ہوں۔ اور یہی لوگ دوسرے لفظوں میں رجال غیب ہیں۔ پس رجال غیب کی اصطلاح کا ماخذ کلام نبوی ہے جس پر شیخ ابن تیمیہ کو بالکل نظر نہیں صحیح مسلم اور مسند احمد میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے لقی، غنی، خفی سے پیار کرتا ہے۔ اس حدیث میں بھی خفی کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ اور خفی کے ساتھ غنی اور لقی کے الفاظ نے مضمون

کمل کر دیا ہے۔ پس یہ وہی شخص ہو سکتا ہے جو لوگوں کی نظروں سے اوجھل ہو۔ نیکو کار ہو۔ اور دل کا بادشاہ ہو۔ یہی اوصاف ایک کامل مومن کے ہونے ہیں۔ اس سے بھی رجال غیب کی اصطلاح کی تائید ہوتی ہے۔ ان کامل لوگوں کا رجال غیب کہلانا دو طرح سے ہے۔ ایک یہ کہ یہ تیرہ و تاریک جگہوں میں یعنی زاویہ انزوا میں زیادہ وقت گزارتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ اگر یہ لوگ عام لوگوں میں بھی رہیں۔ جب بھی کوئی ان کو نہیں پہچان سکتا۔ جیسا کہ اوپر حدیث میں ہے۔ کہ اگر یہ حاضر ہوں۔ تو کوئی ان کو اپنے نزدیک نہیں بھٹاتا۔ ان دونوں باتوں کے لحاظ سے ان کو رجال غیب کہتے ہیں۔ ظاہر بین لوگ خاک دھول بکائن کے سچوں ان باتوں کو جانشین تو کیا جانشین۔ ان کو تو ان باتوں کی ہوا تک نہیں لگی۔ اس لئے معذور ہیں۔ اور جو کچھ سمجھ میں آتا ہے۔ کہ ڈالتے ہیں۔ اور خواہ مخواہ اوروں پر منہ آتے ہیں۔ ان کے ہوا داروں کو چاہے کہ پہلے اس روحانی نظام کو سمجھنے کی کوشش کریں۔ پھر اس بحث پر منہ کھولیں۔

۵۹ شیخ موصوف اپنی بزرگی کی ریش کو بہت طول دیتے ہیں۔ ان کا یہ کہنا کہ ڈاڑھی مونڈھنے والے قلندر سب اہل ضلالت ہیں منہ لٹے پر مبنی ہے۔ ڈاڑھی مونڈھنے سے کوئی کافر و ضال نہیں ہو سکتا۔ ضال وہی ہو سکتا ہے۔ جو اللہ اور رسول کا منکر ہو۔ یا حرام کو حلال اور حلال کو حرام سمجھتا ہو۔ اور فرائض کی فرضیت کا منکر ہو۔

۶۰۔ نذرین کے متعلق مفصل بحث اعتقاد (۳) میں کی گئی ہے۔ قبروں کو مسجد بنا کر وہاں چراغ جلانا حرام ہے۔ جب قبر کو مسجد بنا یا جائے تو پھر جیسے اتحاد قبر حرام ہے۔ ویسے ہی وہاں چراغ جلانا بھی حرام ہے۔ لیکن اگر کوئی قبر کے پاس دن کو یارات کو قرآن پڑھے جیسا کہ حدیث کی رو سے جائز ہے۔ تو پھر

چراغ جلانا بھی ضروری ہے۔ اس ضرورت کے لحاظ سے قبروں پر چراغ جلانا ممنوع نہیں
۶۱۔ سماع اور تنقی کے متعلق ایک واضح بیان کی ضرورت ہے۔ شعب الایمان
بیہقی میں ہے کہ گانادل میں اتفاق پیدا کرتا ہے۔ جس طرح کہ پانی سے سبزی پیدا
ہوتی ہے۔ یہ طریق اور تاریخ خطیب میں ہے۔ کہ حضرت ابن عمرؓ نے گانے اور گانا
سننے سے غیبت اور غیبت سننے سے چٹھوری اور چٹائی سننے سے منع کیا ہے۔ امام ابوحنیفہ
گانے کو مکروہ اور گانا سننے کو گناہ سمجھتے ہیں اور یہی مذہب ابراہیم۔ سفیان ثوری
حماد شعبی اور دیگر اہل کوئٹہ کا ہے۔ امام مالک نے بھی گانے کو ممنوع قرار دیا ہے
ان کی یہاں تک رائے ہے کہ اگر کوئی لونڈی خریدے اور گانے والی نکل پڑے
تو وہ اُسے واپس کر سکتا ہے۔ جیسے کہ ایک نقص والی چیز واپس کی جاتی ہے۔
یہ مذہب قریباً تمام اہل مدینہ کا ہے۔ امام شافعی کی رائے ہے کہ گانا مکروہ لہو
ہے۔ اور باطل سے ملتا جلتا ہے۔ جو کوئی گانے میں زیادہ دلچسپی لے وہ سفید ہے
اس کی شہادت قبول نہ کی جائے۔ امام احمد حنبل بھی سماع کو مکروہ کہتے ہیں۔
سماع کے جو اوز کے متعلق ذیل کی باتیں قابل لحاظ ہیں۔

اول کہتے ہیں کہ بعض صحابہ نے بھی سماع کا شغل کیا ہے۔ جیسے عبداللہ بن
زبیر۔ عبداللہ بن جعفر۔ معاویہ وغیرہ۔

دوئم۔ سلف صالح اور بعض تابعین اور دوسروں نے سماع کا شغل کیا ہے۔
سوم۔ حضرت جنید بغدادی۔ زوالنون مصری۔ ابراہیم اہم۔ عبداللہ سیل
تستری وغیرہ سب کو سماع سے دلچسپی تھی۔

چہارم۔ سماع میں دو چیزیں ہیں۔ ایک خوش کن آواز اور دوسرے کلام منظوم۔
اب دیکھنا یہ ہے کہ کیا ان دونوں چیزوں میں سے کوئی مکروہ یا حرام ہے۔

۱۔ منقہ۔ کتاب اللہ والحق جلد ششم۔

حسن صوت یعنی شیریں آواز کے متعلق احادیث ذیل ملاحظہ فرمائیں۔
ابن ماجہ۔ مستدرک حاکم۔ ابن حبان اور شعب الایمان بیہقی میں ہے کہ اللہ
تعالیٰ اس شخص کی طرف خوب کام نکالتا ہے۔ جو قرآن کو حسن صوت یعنی عمدہ آواز
سے پڑھے۔ گو یا حسن صوت خود حق تعالیٰ کو پسند ہے۔ مستدرک حاکم میں ہے
کہ قرآن کو اپنی آوازوں سے زینت دو۔ کیونکہ عمدہ آواز قرآن کی خوبصورتی
پڑھاتی ہے۔ ابن ماجہ میں ہے۔ کہ قرآن کو اچھی آواز سے پڑھو جو اسے اچھی
آواز سے نہیں پڑھے گا۔ وہ ہم سے نہیں۔ صحیح بخاری۔ ابوداؤد۔ مسند احمد۔
ابن حبان اور مستدرک حاکم میں ہے۔ بیس منافع لیتین بالقران۔ یعنی وہ ہم
میں سے نہیں۔ جو قرآن کو عمدہ آواز سے نہ پڑھے۔ ان احادیث سے ظاہر ہے
کہ تنقی یعنی حسن صوت سے قرآن کا پڑھنا از بس ضروری ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے
کہ کلام موزوں کا پڑھنا جائز ہے۔ صحیح مسلم اور ابن ماجہ میں ہے کہ سب سے
سچا بات وہ ہے۔ جو کہ بید شاعر نے کہی ہے۔ ع الاکل شی ما خلا اللہ باطل
صحیح مسلم۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ اور مسند احمد میں ہے کہ بالتحقیق کچھ شعر حکمت
ہے۔ صحیح بخاری۔ ابوداؤد۔ ترمذی۔ اور مسند احمد میں ہے کہ بالتحقیق

بیان میں جاوہ ہے ۶۶۔ ابوداؤد میں ہے کہ بیان میں سے ہی جاوہ ہے۔ علم
میں سے ہی جہالت ہے۔ شعر سے ہی حکمت ہے۔ اور باتوں سے ہی لاجواب
کرنے والی بات ہے۔ ان حدیثوں سے ثابت ہے کہ ان اشعار کا پڑھنا بہت
اچھا ہے۔ جن میں حکمت کی باتیں ہوں۔ اب صوت حسن اور شعر محمود کے دو
نظریوں کو جمع کر لو۔ تو نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ اچھے اشعار کو اچھی آواز سے پڑھنا مباح ہے

۱۔ منقہ جلد اول ص ۳۸۶۔ الفصل الثالث فی الاباب المکتوبۃ منہ منتخب

جلد اول ص ۳۰۲۔ شعر محمود منقہ جلد اول ص ۳۸۶۔ ع منتخب جلد اول ص ۳۰۲۔
شعر محمود منقہ جلد اول ص ۳۸۶۔ شعر محمود ص ۳۰۲۔

کلیکھ جانتوں میں بہت مناسب ہے۔ ایسے اشعار کا سننا بھی مباح ہے۔ جس
گائے کے گھنے کے متعلق وعید وارد ہوئی ہے۔ اور جسے آئمہ اربعہ نے مکروہ قرار
دیا ہے۔ وہ گری موعنی متقیہ غریب میں۔ جو سفیدہ لوگوں کے زبان زد ہوتی ہیں۔ جیسا کہ
ادب المفرد للبخاری اور طبرانی اوسط سے بھی ظاہر ہوتا ہے۔ کہ شعر عنقرض کلام
کے ہے۔ اچھا شعر اچھے کلام کی طرح ہے۔ اور بُد شعر بُرے کلام کی طرح پس
جو مجلس سماع کی منعقد کی جاتی ہے۔ اور اس میں اللہ و رسول کی محبت کے
گائے گائے جاتے ہیں۔ ایسی مجلسوں میں شامل ہونا بہت سے فوائد پر
مشتمل ہے۔ ان گانوں میں اللہ و رسولؐ اور ان کی محبت کی خوبیوں کا ذکر
ہوتا ہے۔ اور جہاں ایسا ذکر اذکار ہو۔ وہاں فرشتے ضرور حاضر ہوتے ہیں۔
اس لئے ایسی مجلس پر رحمت حق برستی ہے جو اللہ و رسولؐ کا ذکر خیر کرے۔
خواہ وہ ذکر نشر کی صورت میں ہو۔ یا نظم کی صورت میں۔ خواہ گائے ہو خواہ ^{الف}ت
پڑھ کر۔ ایسی مجلسیں عام طور پر پستی صوفیا منعقد کرتے ہیں۔ شیخ ابن تیمیہ
کو ان مراتب پر وقوف نہیں۔ وہ راستے سے بھٹک گئے ہیں۔ اور حقائق
سماع ان کی نظر سے اوجھل ہو گئے ہیں۔

پنجم :- مقرر ض کہ سکتا ہے کہ صحیح مسلم کی مشہور حدیث ہے کہ کسی کے پیٹ کا پیپ سے بھرنا جس سے وہ خراب ہو جائے۔ شعر سے بھرے جانے سے بہتر ہے۔ اب اس حدیث کی بنا پر کس طرح کہا جاسکتا ہے کہ شعر کتنا غیر مذموم ہے مقرر ض نے حقیقت حال کو نہیں سمجھا۔ شعر مذموم کا کہنا مذموم ہے۔ اور شعر مذموم وہ ہے۔ جو اللہ و رسول سے غافل کرے۔ اور فواحش کی طرف بلائے۔ بھوکھی شعر مذموم ہے۔ بصورتیکہ وہ اللہ و رسول کے لئے ہو۔ اور اگر وہ اللہ و رسول

لے مشکوٰۃ باب البیان والشعر

الحاشية مشكوة باب البيان والشعر

کے لئے ہو۔ تو محمد ہے مسلم کی روایت میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
حسان کو فرمایا کہ رُوحِ قدس تیری مدد کرتا رہے گا۔ جب تک کہ تُو اللہ و رسول کی
طرف سے جواب دیتا رہے گا۔ صحیح مسلم کی دوسری روایت میں ہے کہ آپ حسان
کو کہا کرتے تھے کہ قریش کی بھوکرو۔ کہ بھو ان پر بچھڑ پھینکنے سے زیادہ سخت ہے۔
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حسان کو فرمایا کرتے تھے کہ میری طرف سے جواب دو۔
اور دعا کیا کرتے تھے کہ اے اللہ حسان کی رُوحِ القدس سے مدد کر۔ قریشیہ
کے دن آپ نے حسان کو فرمایا کہ مشرکوں کی بھوکرو۔ اس لئے بھوک بھی شعر مذہب
نہیں بشرطیکہ وہ اللہ و رسول کے لئے ہو۔ اچھے اشارہ کا پڑھنا تو قطعاً جائز ہے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی کبھی کبھی کوئی شعر پڑھ دیتے تھے۔ مثلاً
اللهم لا عيش الا عيش الاخرة فاغفر للانصار والمهاجرة

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جو شخص کوئی شعر پڑھ دیتے تھے۔ مثلاً
 اللهم لا عيش الا عيش الآخرة
 فاغفر الانصار والمهاجرة
 خندق کے دن آپ یہ پڑھتے تھے۔

مدق کے دن آپ یہ پڑھتے تھے۔
 واللہ لولا اللہ ما اہتدینا
 فانزلن سکینۃ علینا
 ان الاولی قد ابغوا علینا
 ابینا ابینا پر آواز اونچی کرتے تھے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ آپ ایک دن
 ایک صحابی کے ساتھ سوار تھے۔ آپ نے ان سے امیہ بن ابی الصلت کے اشعار
 سنانے کی فرمائش کی۔ چنانچہ وہ آپ کو اشعار سناتے رہے۔ یہ صحابی غمزدیں
 شریک کے باپ تھے۔ حضرت حسان کے اشعار تو آپ مسجد میں منبر نصب کر کر
 سناتے تھے۔ جیسا کہ بخاری کی روایت میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک
 شعر ہے مشکوٰۃ باب البیان والشعر ص ۳۳۔
 شعر ہے مشکوٰۃ باب البیان والشعر

مقدمة مشكوة باب البيان والشعر

۶۲۔ یہاں شیخ ابن تیمیہ نے تین سوال پیش کئے ہیں۔

اول :- وجہنا من الجہاد الا صغر الی الجہاد الا کبر کی حدیث بے اصل ہے۔
دوم :- نفسانی جہاد یعنی اپنے نفس کی مخالفت جہاد کفار سے افضل نہیں۔
سوم :- جہاد کفار تمام اعمال بلکہ تمام عبادات سے افضل ہے۔ اب ہر ایک امر ترتیب وار لیا جاتا ہے۔

امر اول یہ حدیث تائیدِ خطیب کی ہے ہم شیخ موصوف کا کہا مان لیتے ہیں کہ اس حدیث کی کوئی اصل نہیں۔ کیونکہ صحیح اور سند احمد میں یہ حدیث موجود نہیں لیکن جو نتیجہ شیخ موصوف اس حدیث کی نفی پر مبنی کرنا چاہتے ہیں۔ وہ غلط ہے۔ جیسا کہ آگے چل کر معلوم ہو گا۔

امر دوم :- سب سے پہلے یہ امر تنقیح طلب ہے کہ جہاد نفسانی والے کون ہیں۔ اور جہاد جسمانی والے کون۔ جہاد نفسانی میں کامیاب رہنے والے صدیق ہیں۔ اور جہاد نفسانی والے شہید اور غاری۔ یہ کھلی ہوئی بات ہے کہ صدیق کا مرتبہ شہید سے بہت زیادہ ہے۔ اس کے متعلق دلائل باب دوم فقرات ۱۰۔ ۱۱ میں ملاحظہ فرمائیں۔ اس کے علاوہ حدیثوں سے بھی جہاد نفسانی کی فضیلت ظاہر ہوتی ہے۔ ترمذی اور ابن جبران میں ہے۔ المجاہد من جاهد نفسه فی طاعت اللہ یعنی مجاہد وہ ہوتا ہے جو اپنے نفس کے ساتھ اللہ کی اطاعت میں جہاد کرے۔ اربابِ فصاحت و بلاغت بخوبی جانتے ہیں کہ اس اسلوبِ کلام سے کیا مستنبط ہوتا ہے۔ اس حدیث سے جہاد کفار کی فضیلت متقابلہ کی نفی مقصود ہے یعنی جہاد کفار کو اس جہاد پر برتری نہیں۔ ورنہ یہ کبھی نہ کہا جاتا۔ کہ مجاہد وہی ہے جو اپنے نفس کے ساتھ جہاد کرے۔ حالانکہ اس قسم کے مجاہد

کے علاوہ اور قسم کے مجاہد بھی معروف و متعارف ہیں۔ اسی طرح ہجرت کے منطلق ہے۔ ای المجہدت افضل۔ قل ان ہجر صا کرہ دیکھ۔ جیسا کہ حدیث میں ہے۔ یعنی کوئی ہجرت افضل ہے۔ فرمایا کہ تو وہ کچھ ترک کر دے جو تیرے پروردگار کو ناپسند ہے۔ پس ہجرت بھی دو قسم کی ہوئی۔ ایک ہجرت مکانی دوسری نفسانی۔ ان میں سے ہجرت نفسانی افضل ہے۔ کیونکہ ہجرت نفسانی اُسی مومن کو حاصل ہو سکتی ہے جو پاک ہوا ہوا ہو۔ اور صحیح معنی میں پاک ہوا مومن صدیق کہلاتا ہے سب گناہوں۔ سب برائیوں۔ سب عیبوں اور سب فواحش کو ترک کر دینا۔ کامل مومن ہی ہو سکتا ہے۔ اور وہی صدیق ہے۔ اسی طرح جہاد کی بھی دو قسمیں ہیں جسمانی اور نفسانی۔ ان میں سے بھی نفسانی افضل ہے۔ جہاد نفسانی کے غازی جیسا کہ نفس مطمئن ہوتا ہے۔ اور اطمینانِ نفس صدیقیت کا معیار ہے۔ یا یتھ النفس کا نفس مطمئن ہوتا ہے۔ اور اطمینانِ نفس صدیقیت کا معیار ہے۔ یا یتھ النفس المطمئنة ارجو الی دیکھ راضیۃ مرضیۃ۔ فادخل فی عبادی وادخل جنتی۔ یعنی اے نفس مطمئنہ تو لوٹ اپنے پروردگار کی طرف خوش ہوا خوش اور خوش کر دینا۔ سو تو داخل ہو میرے بندوں میں اور تو داخل ہو میری جنت میں۔ نفس مطمئنہ والے کا قلب سلیم ہوتا ہے۔ اذ جاء ربه بقلب سليم۔ سورہ الشمس میں ابراہیم کے متعلق ہے۔ اس اطمینان کو نفس کا پاک کرنا کہتے ہیں۔ سورہ الشمس میں ہے۔ و نفس وما سواها فاجعلنا قلبا فالح من رکھا۔ تحقیق کامیاب ہوا وہ جس نے نفس کو پاک کیا۔ نفس کی پاکیزگی صدیق کا معیار۔ کمال ہے۔ اطمینانِ قلب ذکر اللہ سے ہوتا ہے۔ الا بذکر اللہ تطمئن القلوب پس صدیقوں کے اوصاف ذکر اللہ۔ حب اللہ۔ اطمینانِ قلب۔ سلامتی دل اور

۱۔ مشکوٰۃ کتاب الایمان روایت احمد

۲۔ فجر ۸۹-۳۰ تا ۳۱۔ صفحہ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔

پاکیزگی نفس میں - اور انہی چیزوں کی زیادتی سے ان کا مرتبہ مجاہدوں سے زیادہ ہے جیسا کہ آگے بھی بیان کیا جائے گا۔

سوم :- یہاں بھی شیخ ابن تیمیہ کو مغالطہ ہوا ہے۔ ان کا یہ فرمانا کہ جہاد کفار تمام اعمال حتیٰ کہ عبادات سے بھی افضل ہے۔ بالکل غلط ہے صحیح مسلم - ابو داؤد نسائی اور مسند احمد میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب عمل اپنے وقت میں نہ نماز ہے۔ پھر والدین کے ساتھ نیکی۔ پھر اللہ کی راہ میں جہاد۔ اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ نماز جو عبادات میں داخل ہے جہاد سے افضل ہے نماز جہاد سے کیوں افضل ہے۔ وہ اس لئے کہ نماز بھی اللہ کے ذکر کے لئے قائم کی جاتی ہے۔ جیسا کہ قرآن میں ہے۔ اقم الصلوٰۃ لذكری۔ یعنی نماز میرے ذکر کے لئے قائم کر۔ اس لئے ذکر اللہ بھی جہاد سے افضل ہے۔ ترمذی۔ ابن ماجہ مسند احمد۔ اور موطا۔ امام مالک میں ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں ایسا عمل بتاؤں جو تمہارے تمام عملوں سے بہتر تمہارے مالک کے یہاں پاکیزہ تر تمہارے درجے زیادہ کرنے والا۔ اللہ کی راہ میں سیم و زر خرچ کرنے سے بہتر۔ اور تمہارے لئے اس سے بھی بہتر ہے کہ تم اپنے دشمن سے مقابلہ کرو۔ تم ان کی گروہیں مارو۔ اور وہ تمہاری گروہیں ماریں۔ صحابہ نے غرض کی فرمائیے۔ بولے اللہ کا ذکر تیرے ترمذی اور مسند احمد میں ہے کہ رسول اللہ صلعم سے پوچھا گیا کہ کون سے بندے اللہ کے یہاں قیامت کے روز افضل اور بلند مرتبہ ہیں۔ آپ نے فرمایا اللہ کو بہت یاد کرنے والے عرو اور بہت یاد کرنے والی عورتیں۔ پھر عرض کی گئی کہ کیا عازی فی سبیل اللہ سے بھی؟ فرمایا۔

۱۔ منتخب جلد ۳ - ص ۲۳۲ - الفصل الثانی فی فضائل الصلوٰۃ۔

۲۔ ط ۲۰ - ۱۴ - ۳۵ مشکوٰۃ باب ذکر اللہ۔

۱۔ اگرچہ وہ کافروں اور مشرکوں میں تلوار مارے۔ تاکہ اُس کی تلوار ٹوٹ جائے اور وہ خون سے لت پت ہو۔ جب بھی اللہ کا ذکر اس سے ایک درجہ افضل ہے۔ ان احادیثوں سے صاف ظاہر ہے کہ ذکر کامل مجاہد سے افضل ہے۔ ان احادیث کی موجودگی میں جو کوئی یہ کہ دے۔ کہ جہاد تمام عبادات سے افضل ہے۔ وہ صریحاً غلطی پر ہے۔ ذکر کیوں افضل عبادات ہے۔ اس لئے کہ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ذکر کو اللہ تعالیٰ سے بہت محبت ہوتی ہے۔ اور حب اللہ افضل اعمال ہے۔ ابو داؤد اور مسند احمد میں ہے کہ بیکدن رسول اللہ صلعم نے صحابہ سے پوچھا کہ کیا تم جانتے ہو۔ کہ کونسا عمل اللہ تعالیٰ کو پسند ہے۔ کسی نے نماز کیسی نے زکوٰۃ اور کسی نے جہاد کیا۔ نبی صلعم نے فرمایا جو عمل اللہ تعالیٰ کو سب عملوں سے زیادہ پسند ہے۔ وہ حب فی اللہ اور بغض فی اللہ ہے پس ثابت ہے کہ جہاد سے نماز۔ ذکر اللہ اور حب اللہ افضل ہیں اور ذکر اللہ اور حب اللہ ان لوگوں کا شیوہ ہے۔ جو جہاد نفسانی میں مشغول ہوں اس لئے جہاد نفسانی میں شغل رکھنے والے جو صحیح معنوں میں صدیق ہوتے ہیں۔ مجاہدوں سے افضل ہیں۔ جو آیات شیخ موصوف نے پیش کی ہیں۔ ان سے انہوں نے غلط استدلال کیا ہے۔ مجاہدون اور قاعدون دونوں نماز پڑھتے اور زکوٰۃ دیتے۔ روزہ رکھتے اور حج کرتے ہیں۔ مجاہدون میں جہاد کا طرہ امتیاز نہ لگا ہوتا ہے۔ اس لئے وہ قارئین قاعدوں کے مقابلہ میں فضیلت رکھتے ہیں۔ نہ اس لئے کہ وہ محض مجاہد ہیں بلکہ اس لئے کہ وہ فرائض خمسہ کے علاوہ جہاد بھی کرتے ہیں۔ قاعدوں میں پانچ باتیں یعنی فرائض خمسہ کی ادائیگی ہے۔ مجاہدوں میں چھ باتیں ہیں۔ جن میں سے ایک مجاہد ہے۔ اس لئے مجاہد قاعد سے افضل ہے۔

۱۔ مشکوٰۃ باب ذکر اللہ ۳۵ مشکوٰۃ باب الحب فی اللہ ومن اللہ۔

اس لئے یہ استنباط بالکل غلط ہے کہ جہاد تمام عبادات سے افضل ہے جیسا کہ شیخ ابن تیمیہ کا خیال ہے۔ خلاصہ مطلب یہ کہ صدیق وہ ہے جو فرائض پنجگانہ کا پابند ہو۔ اور پاک ہوا ہوا اور اسی پاکیزگی کی وجہ سے ایک لمحہ بھی اللہ کی یا د سے غافل نہ ہو۔ اگرچہ اُسے جہاد کفار کا موقع تمام عمر میں نہ ملے مجاہد وہ ہے جو فرائض پنجگانہ کی پابندی کے ساتھ جہاد کفار بھی کرے۔ مگر وہ صدیق کی طرح ہر لمحہ ذاکر نہ ہو۔ ایسے مجاہد سے صدیق بدرجہا بہتر ہے۔ اگرچہ اس نے کبھی بھی جہاد کفار نہ کیا ہو۔ اور یہی مالِ اُدیہ کی حدیثوں کا ہے۔ جس میں ذکر کی برتری۔ جہاد۔ زکوٰۃ وغیرہ پر بیان کی گئی ہے۔

چوبش توئی سخن اہل دل مگو کہ خطاست
سخن شناس نہ دلبر خطا اینجاست

باب پنجم

وہ باتیں جو مومنوں کو کمال حاصل کرنے کے لئے لایہی ہیں
ہر شے میں رہ صد موجِ آتشیں ست دروا کہ اس مقام شرح و بیباں ندارد
سوال (۱) وہ کنسی باتیں ہیں جن کا ہونا ایک کامل مومن کے لئے ضروری ہے
ج۔ وہ باتیں یہ ہیں۔ بیعتہ۔ ذکر قلبی و روحی۔ تجلی ذاتی و صفاتی۔ الہام۔ اسلام
حقیقی و کفر حقیقی۔ کشفِ قلوب۔ قبور ملکوت۔ ولایت۔ معرفت و حقیقت۔
اول۔ بیعتہ۔

سوال (۲) بیعتہ کی کیا ضرورت ہے

ج۔ ہر فن۔ ہر علم۔ ہر نہر کے سیکھنے کے لئے استاد ماہر فن کی ضرورت موقی
ہے۔ آپ کا ابتدائی ایمان منعقد نہیں ہو سکتا۔ جب تک کہ آپ کسی سے کلمہ
شہادت سیکھ کر اقرار باللسان نہ کریں۔ گویا کفر و شرک سے ایمان کی طرف
آنے کے لئے بھی ایک سکھانے والے کی ضرورت ہے۔ پھر آگے چل کر اس
مومن کو ارکانِ خمسہ کے سیکھنے کی ضرورت ہوتی ہے۔ وہ کسی استاد و واقف کے
سامنے زانو تلمذ نہ کرنا۔ اور اس سے اسلام کی ابتدائی باتیں اور پنجگانہ فرائض
کے احکام سیکھنا ہے۔ اس کے بعد اُسے علمِ دین و فقہ کے سیکھنے کی ضرورت پیش
آتی ہے۔ اس غرض کے لئے بھی وہ کسی ماہر فقہ کی شاگردی اختیار کرتا ہے۔ اور
اس سے قرآن اور کوئی چھوٹی موٹی کتاب حدیث کی پڑھتا ہے۔ یہاں پہنچ کر اس
کے دل میں یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ ایک کامل مومن کی صفات اپنے اندر پیدا
کئے جائیں۔ جب یہ خیال اُس کے اندر راسخ ہو جاتا ہے۔ تو پھر وہ کسی کامل مومن
کی تلاش کرتا ہے اور اس سے بیعت کرتا ہے اس سے صاف ظاہر ہے کہ مومن مبتدی کو قدم بہ قدم استاد و ہدایت

کی ضرورت لاحق ہوتی ہے۔

سوال (۳) نماز نیکو گانہ کے سیکھنے کے بعد مومن کو مرد کا کل بیعت کی ضرورت ہی کیا ہوتی ہے۔
ج۔ نرائض نیکو گانہ کا سیکھنا ایک بات ہے اور ان کو پورے طور پر بجالانا دوسری بات۔ ایک مبتدی نماز پڑھتی تو سیکھتا ہے۔ مگر اسے وہ حضور حاصل نہیں ہوتا۔ جو ایک کامل مومن کو ہوتا ہے۔ اسے قارئین کا خیال پیدا ہوتا ہے۔ کہ ایسا حضور کس طرح حاصل کیا جاتا ہے۔ اسی طرح اس کو معلوم ہوتا ہے کہ شائع علیہ السلام نے احسان کی ایک اصطلاح وضع فرمائی ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ تو عبادت کرے اور نماز پڑھے تو اللہ کو دیکھے۔ اگر یہ نہ ہو تو کم از کم یہ تو ہو کہ اللہ تجھے دیکھتا ہے۔ اب مبتدی چاہتا ہے کہ وہ بھی نماز پڑھتے وقت حق تعالیٰ کا جلوہ دیکھے۔ اسی طرح اسے پتہ چلتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے۔
جُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ یعنی میری آنکھ کی ٹھنڈک نماز میں ہوتی ہے مطلب اس کا یہ ہے کہ نماز میں مشغول ہونے وقت نمازی کو سکون قلب۔ اطمینان اور جلوہ حق حاصل ہوتا ہے جس سے اس کی آنکھ میں تراوت اور ٹھنڈک پیدا ہو جاتی ہے۔ اس لئے اسے بھی خیال ہوتا ہے کہ اس کی نماز میں بھی یہ کیفیت پیدا ہو جائے۔ اس شخص کو معلوم ہوتا ہے کہ قرآن پاک میں ہے کہ نماز فحش اور بُری باتوں سے روکتی ہے۔ اسے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ لوگ نماز میں بھی پڑھتے ہیں۔ اور گناہ کے مرتکب بھی ہوتے ہیں۔ اب اسے خیال ہوتا ہے کہ وہ نماز کس طرح کی ہوتی ہے۔ جو ہر طرح کی بُرائی بدی سے روکتی ہے۔ اور ایسا نمازی کون ہو سکتا ہے۔ اس شخص کو پتہ لگتا ہے کہ نماز ذکر مقید ہے۔

۱۔ مشکوٰۃ کتاب الایمان صحیحین ۲۔ احمد نسائی باب فضل الفلأء و ما کان من عیش النبی صلعم

ص ۳۶۹۔ ۱۔ الصلوٰۃ تنفی عن الفحشاء و المنکر الآخر

اور مومن کا ایک وظیفہ ذکر مطلق بھی ہے۔ اسی ذکر مطلق کے لئے نماز بھی قائم کی جاتی ہے۔ اور نماز قائم کر میرے ذکر کے لئے۔ حج کے قریب تمام مناسک اسی ذکر مطلق کے لئے مشروع کئے گئے ہیں۔ ترمذی اور دارمی میں ہے۔ کہ کنکریوں کا پھینکنا اور صفا و مروہ کے درمیان دوڑنا ذکر اللہ کے قائم کرنے کے لئے ہے۔ اس مبتدی کو خیال ہوتا ہے کہ ذکر مطلق کس طرح ادا کیا جاتا ہے۔ اور اس کے احوال اوقات و آداب کیا ہیں۔ ذکر مطلق ادا کرنے کا طریقہ حدیثوں میں مذکور نہیں۔ جس طرح کہ نماز کے ادا کرنے کا طریق مذکور ہے۔ ان تمام باتوں سے واقفیت حاصل کرنے کے لئے اسے ایک کامل مومن کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے۔ جو ان باتوں میں مہارت تامہ حاصل کر چکا ہو۔ اسی طرح اس کو معلوم ہوتا ہے کہ ذکر مطلق کی ایک قسم ذکر نفسی اور ایک قسم ذکر خفی ہے۔ صحیحین میں ہے کہ جو مجھے اپنے نفس، دل میں یاد کرتا ہے تو میں بھی اُسے اپنے دل میں یاد کرتا ہوں۔ مسند احمد اور ابن حبان میں ہے کہ بہترین ذکر ذکر خفی ہے۔ اس کے علاوہ اُسے سنیکڑوں باتوں کا سراغ ملتا ہے۔ جس سے اس کو واقفیت نہیں ہوتی۔ مثلاً تجلی ذاتی۔ صفاقی۔ الہام معرفت۔ حقیقت۔ کشف صدور۔ کشف قیور وغیرہ۔ ایسی باتوں کا مفصل ذکر اس باب میں اپنے اپنے مقام پر آئے گا۔ اس مبتدی کو جب ان تمام باتوں کا پتہ چلتا ہے تو وہ ایک کامل مومن کی طرف رجوع کرتا اور اس کے سامنے زانو ادب تہ کرتا ہے۔ اسی کو دوسرے لفظوں میں بیعت کہتے ہیں۔

سوال (۴) یہ مبتدی یہ تمام باتیں جن کا حوالہ اوپر آیا ہے کس طرح حاصل کرتا ہے۔

۱۔ و اتم الصلوٰۃ لذكری الآیہ۔ ۲۔ مشکوٰۃ باب رمی الحجاء ص ۱۹۴۔ ۳۔ مشکوٰۃ باب ذکر اللہ

۴۔ منتخب جلد اول ص ۳۲۶۔ باب فی الذکر

ہے کیا صرف بیعت کرنے سے یہ سارا راز کھل جاتا ہے۔

ج۔ ہرگز نہیں۔ اسے اُس سلسلہ اسباق سے گزرنا ہوتا ہے جو کامل مومن اس کے لئے معزز کرتا ہے۔ یہ کامل مومن اس کے لئے مرشد کا کام دیتا ہے اور اسے کمال حاصل کرنے کا راستہ بتا دیتا ہے۔ تا آنکہ مبتدی خود منتہی بن جاتا ہے اس وقت یہ مبتدی تقلید سے نکل کر تحقیق کو پہنچ جاتا ہے۔ مگر اس سے پیشتر اس کے لئے اپنے مرشد کی تقلید اذہن ضروری ہے۔ حضرت حافظ کیا خوب کہتے ہیں۔

بہ مئے سجادہ نگین کن گرت پیرِ مغان گوید کہ سالک بے خبر نہ بنو دنیا راہ و رحم منزلہا
اگر مبتدئی شروع میں اس منتہی کی تھقید نہ کرے۔ تو وہ اس راستہ میں جھٹکے
پھرتا اور اپنے آپ کو گم کئے دیتا ہے۔

سوال (۵) صحابہ اور صحابیات کرام امت کے افضل ترین افراد ہیں۔ ان سب افراد نے تو یہ بیعت نہیں کی۔ اور جب انہوں نے بیعت نہیں کی۔ تو پھر وہ کس طرح بیعت کے بغیر افضل ترین افراد امت بن گئے۔

ج۔ صحابہ اور صحابیات بھی تین جماعتوں میں منقسم ہیں۔ اول وہ جنہوں نے بیعتہ تقویٰ کی۔ اور کمال تفصیلی حاصل کیا۔ دوم وہ جنہوں نے بیعتہ تقویٰ تو کی۔ مگر کمال تفصیلی حاصل نہیں کیا۔ سوئم وہ جنہوں نے دوری اور بُد مسافت کے سبب یا کسی اور وجہ سے بیعتہ تقویٰ نہ کی۔ بیعتہ تقویٰ نہ کرنے والے صحابہ اور صحابیات اقل قلیل ہوں گے۔ بلکہ دو ایک سے زیادہ نہ ہوں گے۔ کیونکہ صحیح بخاری میں غزوہ خندق کے متعلق مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام ہاجرین اور انصار کے لئے دُعا ئے مغفرت مانگی۔ اس پر صحابہ نے عرض

کی۔ نحن الذين بالجو محمداً على الاسلام صافقياً ابداً۔ یوم حدیبیہ کو پندرہ سو صحابہ نے بیعت
 کی یہ صحابہ اور صحابیات سب کے سب اولیاء امت سے افضل میں۔ خواہ انہوں
 نے کمال تفصیلی حاصل کیا یا نہیں۔ اولیاء کا کمال سلوک کی راہ سے ہے۔ صحابہ
 کی فضیلت مصاحبت بنوی کی وجہ سے ہے۔ تمام صحابہ مصاحبت بنوی کی بدولت
 تمام اولیائے امت سے گوئے سبقت لے گئے۔ صحابہ کا قُرب نبوت ہے۔
 اور اولیاء کا قُرب قرب ولایت۔ اور نبوت چونکہ ولایت سے افضل ہے۔ اس لئے
 صحابہ اولیاء سے افضل قرار پائے۔ صحابہ بلا وساطت غیر بنی تک پہنچے۔ دوسرے
 مومن مرشد کی وساطت سے بنی تک پہنچے ہیں۔ پس یہی ایک بات ایسی ہے جس
 سے صحابہ غیر صحابہ سے بڑھ گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بہترین لوگ
 میرے زمانے کے ہیں۔ پھر اس کے بعد والے پھر اسکے بعد والے۔ اب اگر کوئی صحابی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی شرف صحبت کے علاوہ تفصیلی کمال بھی حاصل کر لے تو پھر تو لے علیٰ نوہ ہے۔
 جیسا کہ خلفاء اربعہ اور دیگر کبار صحابہ کی صورت تھی۔ بیعت کمال تفصیلی کے حصول
 کے لئے ضروری ہے۔ مگر صحابہ اس تفصیلی کمال کے حصول کے بغیر ہی تمام اولیاء
 سے افضل قرار پائے۔ یہ دوسری بات ہے کہ اکثر صحابہ نے تفصیلی کمال بھی حاصل
 کیا تھا۔ اندر اس صورت بیعت کی ضرورت مفقود نہیں۔

سوال (۶) بیت کی کتنی قسمیں ہیں۔

سوال (۶) بیعت کی کئی قسمیں ہیں۔
ج۔ بیعت کی مختلف قسمیں ہیں۔ بیعت خلافت، بیعت ہجرت، بیعت

بہارِ بیعتِ اسلام - بیعتِ تقویٰ - یہ تمام اصنامِ حدیثوں کے ساتھ ہیں
 بیعتِ بیع سے ہے - مجمعِ البجاریں ہے - ہو عبارتہ عن المعاہدۃ والمعاہدۃ
 فان کل واحد باع ما عنده من صاحبه واعطاه خادماً نفسه وطاعة
 لہ بخدی - غزوہ خندق ۷ھ بخاری یوم مدینہ ۱۷ھ خیر الناس قرنی ثم الدین یلہم ثم الدین یلہم

یعنی بیعت وہ معاہدہ ہے جس میں مرید مرشد کے پاس اپنا آپ بیچ ڈالتا اور ہر وقت ہر حال میں اس کی تابعداری کا دم بھرتا ہے۔
گم در سرت ہولے وصال ست حافظا
باید کہ خاک در گہ اہل بصر شوی
سوال (۷) بیعت کے متعلق کچھ نصوص بھی بیان کر دیجئے۔

ج : سنئے! قرآن میں ہے۔ بالتحقیق جو لوگ تجھ سے بیعت کرتے ہیں وہ تو اللہ سے بیعت کرتے ہیں۔ اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں کے اوپر ہے۔ سو جو کوئی عہد توڑتا ہے تو اس توڑنے کا وبال اس کے نفس پر ہے اور جو اللہ سے کئے ہوئے عہد کو پورا کرتا ہے اللہ اُسے بڑا درجہ دیکتا۔ سورہ محمّدہ میں ہے۔ اے نبی جب تیرے پاس مومن عورتیں اس بات پر بیعت کرنے کے لئے آئیں۔ کہ وہ اللہ سے شرک نہ کریں گی اور نہ اپنی اولاد کو قتل کریں گی اور نہ بہتان کھڑا کریں گی۔ اپنے ہاتھوں اور پاؤں کے بیچ اور نیکی میں نافرمانی نہ کریں گی۔ تو تو اُن سے بیعت لے۔ اور ان کے لئے اللہ سے استغفار مانگ تحقیق اللہ بخشنے والا۔ رحم کرنے والا ہے۔ یہ آیت بیعتہ تقویٰ کے متعلق ہے۔ بیعتہ تقویٰ کے متعلق کچھ حدیثیں بیان کئے دیتا ہوں۔ بیعتہ تقویٰ صحیحین۔ مسند احمد۔ ترمذی میں ہے۔ میں تم سے بیعت لیتا ہوں۔ اس بات پر کہ تم اللہ سے شرک نہ کرو۔ نہ چوری کرو۔ نہ زنا کرو۔ نہ اپنی اولاد کو قتل کرو۔ نہ کسی پر افترا باندھو۔ نہ نیکی میں نافرمانی کرو۔ الخ۔ مسند احمد اور نسائی میں ہے کہ میں تم سے بیعت لیتا ہوں۔ اس بات پر کہ تم اللہ کی عبادت کرو گے۔ بلا شرک کے نہ تو واجب قائم کرو گے۔ نہ کوہ دو گے۔ ہر ایک

۱۔ فتح ۴۸۔ ۱۰۔ ۵۷۔ ۶۰۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱۔ ۱۴۴۲۔ ۱۴۴۳۔ ۱۴۴۴۔ ۱۴۴۵۔ ۱۴۴۶۔ ۱۴۴۷۔ ۱۴۴۸۔ ۱۴۴۹۔ ۱۴۵۰۔ ۱۴۵۱۔ ۱۴۵۲۔ ۱۴۵۳۔ ۱۴۵۴۔ ۱۴۵۵۔ ۱۴۵۶۔ ۱۴۵۷۔ ۱۴۵۸۔ ۱۴۵۹۔ ۱۴۶۰۔ ۱۴۶۱۔ ۱۴۶۲۔ ۱۴۶۳۔ ۱۴۶۴۔ ۱۴۶۵۔ ۱۴۶۶۔ ۱۴۶۷۔ ۱۴۶۸۔ ۱۴۶۹۔ ۱۴۷

بیعتہ اسلام۔ اس کی نسبت بھی حدیث اُپر مذکور ہوئی۔ مسند احمد میں ہے کہ مرد عورتیں چھوٹے بڑے بنی صلعم کی خدمت میں حاضر ہوتے۔ اور شہادت اور اسلام پر بیعت کرتے۔

بیعتہ خلافت و اطاعت۔ اس کے متعلق بخاری کا باب کیف یباع الامام الناس دیکھیں۔ ابن عمر سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ صلعم کی سمعت اور اطاعت پر بیعت کیا کرتے ہیں۔ اس کے متعلق صحاح ستہ کی دوسری کتابوں میں بھی حدیثیں مروی ہیں۔ چاروں خلیفوں سے لوگوں نے سمعت طاعت سنتہ اللہ اور سنتہ رسول اللہ پر بیعت کی۔ حضرت عبداللہ ابن عمر نے عبدالملک کو خلیفہ بننے پر یہ لکھ بھیجا تھا۔ انی اقرت بالسمعة والطاعة لعبد الملك امير المؤمنين على سنته الله وسنته رسوله فمما دان بئى قد اقرور بذا لک مسند احمد میں ہے کہ جو امام کے بغیر مرتاب ہے وہ جاہلیت کی موت مرتاب ہے۔ بیعتہ خلافت کی ان حدیثوں میں سنتہ اللہ اور سنتہ رسول اللہ یعنی بیعت تقویٰ کا ذکر بھی موجود ہے۔

بیعت ہجرت فتح مکہ کے بعد ہجرت موقوف ہوئی۔ اب بھی اگر کسی جماعت مسلمین کو مقامی حالات کی وجہ سے ہجرت کی ضرورت محسوس ہو تو وہ ہجرت کر سکتی ہے۔ لا ہجرت بعد الفتح سے اس ہجرت کی نفی نہیں ہوتی۔ لا ہجرت بعد الفتح کی صورت قرن اول کے ساتھ مخصوص تھی۔ صحیحین کی حدیث ہے رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ اہل ہجرت کے لئے ہجرت ہو چکی۔ اب میں اسلام اور جہاد پر بیعت لینا ہوں۔ بخاری میں ہے کہ مجاشع نے مع اپنے بھائی کے رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی کہ ہم سے ہجرت پر بیعت لیجئے۔

۱۔ منتخب جلد اول ص ۶۳۔ بخاری ص ۱۴۹۔ بخاری کے اسی مقام پر اور حدیثیں بھی موجود ہیں۔
۲۔ منتخب جلد اول فصل فی احکام البیعتہ ص ۱۰۹۔ ۳۔ منتخب جلد اول ص ۶۲۔ ۴۔ منتخب جلد اول ص ۶۲۔

سوال (۸) بیعت کس طرح لی جاتی ہے۔

ج۔ مردوں کی صورت میں ہاتھ پر ہاتھ رکھا جاتا ہے۔ عورتوں کی صورت میں ایک لگن میں پانی ڈالتے ہیں۔ اس پانی میں بیعت لینے والا مرد اور بیعت کرنے والی عورت ہاتھ ڈالتے ہیں۔ بعض دفعہ صرف ہاتھ بڑھا کر اور ہاتھ سے اشارہ کر کے عہد تقویٰ لیتے ہیں۔ جیسا کہ حضرت عمر بن الخطاب نے کیا تھا۔ پس ظاہر ہے کہ بیعت لینے والا مرد عورت کا ہاتھ نہیں چھو سکتا۔ یہ عہد خلی عہد لسانی کی پختگی کے لئے ہے۔ سوال (۹) کیا بیعت تقویٰ سے تجدید ایمان کی کمرانا مقصود ہے۔ اور اگر اس سے تجدید ایمان مقصود ہے تو کیا اس سے پہلے بیعت ہو نہ الا ایمان سے عاری تھا۔ ج۔ بیعت بے شک تجدید عہد اور تجدید ایمان کے لئے ہوتی ہے۔ لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ بیعت ہونے والا پہلے ایمان سے بے بہرہ تھا۔ قرآن میں ہے

یا ایہا الذین آمنوا امنوا باللہ ورسولہ۔ یہاں ایمان کی تجدید کی طرف اشارہ ہے اور تاکید اس امر کی ہے کہ ایمان اور بھی پختہ ہو تاکہ ایمان تقلیدی صورت سے نکل کر تحقیق کو پہنچ جائے۔ یا مومن علم استلالی سے عینیت اور حقیقت کی طرف رجوع کر جائے۔ ابراہیم علیہ السلام کی نسبت قرآن شریف میں ہے اذ قال ربہ اسلمہ قال

اسلمت لرب العالمین۔ کیا اس سے پہلے حضرت ابراہیم معاذ اللہ کافر تھے۔

یہاں بھی اسلام کی موجودگی میں تجدید اسلام مراد ہے۔

سوال (۱۰) بیعت تقویٰ مسنون ہے یا منتخب۔

جواب۔ بیعتہ سنت مستفیضہ ہے۔

۱۔ ابن سعد سنیہ ابوداؤد۔ ۲۔ ابن مردودہ۔ ۳۔ طبرانی۔ ۴۔ ابویعلیٰ۔ ۵۔ سنن بیہقی۔ ۶۔ سعید بن مسعود۔ ۷۔ ابن سعد۔ ۸۔ عبد بن حمید۔ ۹۔ منتخب جلد اول ص ۶۸۔

۱۰۔ طبرانی اوسط منتخب جلد اول ص ۶۷۔

سوال (۱۱) کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ سنت جاری رہی۔

جواب :- ہاں جاری رہی۔ چاروں خلفائے راشدین نے سنت اللہ اور سنت رسول اللہ پر بیعت لی۔ جیسا کہ اوپر حدیث میں بیان کیا گیا ہے۔ یہ بیعت خلافت اور بیعت تقویٰ تھی۔ ان کے بعد بھی یہ سنت جاری رہی۔ آپ صوفیائے کرام اور اولیائے عظام کے حالات پڑھیں گے تو آپ پر حقیقت حال کھلی۔ اب بھی یہ سنت جاری ہے۔ مجدد ابدال۔ اقطاب اور اوتاد وغیرہ یہ بیعت لیتے ہیں۔ خلفائے راشدین کے بعد بیعت تقویٰ کا اعلان لوگ نہ کرتے تھے۔ بلکہ اسے ظاہر کرنا بھی باعثِ فتنہ سمجھتے تھے۔ یہ زمانہ سلطنت امویہ کا تھا۔ اگر کوئی امام کھلم کھلا بیعت تقویٰ لیتا تو سلاطین وقت خیال کر لیتے کہ یہ بیعت خلافت ان کے خلاف لی جا رہی ہے۔ نتیجہ اس کا یہ ہوتا کہ بیعت لینے والا تہ تیغ ہوتا۔ جیسا کہ اس زمانے میں لوگ ذرا ذرا سی بات پر موت کے گھاٹ اتار دیئے جاتے تھے حجاج کی سخاکیاں اور ایام الحرة کی تباہ کاریاں مشہور ہیں۔ ان حالات کی موجودگی میں بیعت تقویٰ لینا ہنگامہ اہل کے منہ میں جانا تھا۔ اس لئے جو کچھ بھی ہوتا تھا اندہ ہی اندہ ہوتا تھا۔ اور اس کا کھلم کھلا اظہار نہ ہوتا تھا۔

سوال (۱۲) پیرومرید کی اصطلاحیں تو نصوص میں موجود ہیں۔ یہ کہاں سے آئیں۔ یہ توبہ عت میں داخل ہیں۔

ج۔ بیعت لینے والے کے لئے اصطلاحِ مرشد کی موضوع ہے۔ کیونکہ ہر مرشد ہدایت کا راستہ بتاتا ہے۔ حقیقت میں مرشد حق تعالیٰ ہے۔ کف میں جکے جسے وہ گمراہ کرے۔ اس کے لئے تو کوئی دوست رہبر نہ پائے گا۔ حق تعالیٰ کے بعد مرشد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے بعد ہر ولی اور ہر صالح مومن جو دوسروں کی کسی بات میں

لہ ومن یفلس فلن یتجدد ولید مرشدہ۔ ۱۷-۱۸۔

رہبری کرے۔ مرشد کہلاتا ہے۔ مرشد کو اب استاد شیخ۔ پیرومرید یا ہادی کہتے ہیں۔ حقیقت وہی ایک ہے فرق صرف نام کا ہے۔ اور نام کے فرق سے حقیقت گم نہیں ہو سکتی۔ یہ اسماء عرف عام اور عرف خاص سے تعلق رکھتے ہیں۔ امور غرضی دعاوی پر بیعت کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔ مرید ارادہ کرنے والا ہوتا ہے۔ تلمیذ کو کوئی شاگرد کہتا ہے۔ کوئی مرید۔ اس سے بھی حقیقت میں کوئی فرق نہیں آتا۔

سوال (۱۳) کیا زمانہ نبوی میں بیعت کی تحریریں دی گئی۔

ج۔ صحیح میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا یعونی یعنی میری بیعت کرو۔ درحالیہ صحابہ کی ایک جماعت آپ کے گرد تھی لہ۔ یا یعونی امر کا صیغہ ہے۔ اس سے بڑھ کر اور کیا صیغہ تحریریں کا ہو سکتا ہے۔

س (۱۴) مرشد و مرید کا باہمی تعلق کس طور ہونا چاہئے۔

ج۔ مرشد مطلع ہے۔ اور مرید مطیع۔ کیونکہ مرشد کی حیثیت استاد کی ہے اور مرید کی تلمیذ کی۔ استاد اور تلمیذ کا رشتہ حب اللہ پر مبنی ہوتا ہے۔ تلمیذ استاد سے اللہ کی محبت رکھتا ہے اور اس کی تعلیم کو سرانگھوں پر لیتا ہے۔

س (۱۵) استاد کی محبت کس طرح جائز ہے۔ اس کے لئے کوئی دلیل چاہئے۔

ج۔ مومن کی مومن سے محبت ضروری ہے۔ قرآن میں ہے۔ جو اللہ اور

اس کے رسول اور مومنوں کا دوست بن کر رہیگا۔ وہ کامیاب رہیگا۔ کیونکہ اللہ کی جماعت ہی غلبہ پانے والی ہے۔ علیہ قرآن میں دوسری جگہ ہے۔ تحقیق تمہارے دوست اللہ اور اس کا رسول اور مومن ہیں۔ سورہ مریم میں ہے۔ جو لوگ ایمان لائے

لہ من یشکک کتاب الایمان لہ ومن یتول اللہ ورسولہ والذین آمنوا فان حزب اللہ ہوالغالبون۔ فائدہ۔

لہ انما ولیکم اللہ ورسولہ والذین آمنوا۔ فائدہ۔

جنہوں نے نیک کام کئے۔ عنقریب رحمن ان کی محبت لوگوں میں پیدا کر دے گا۔ مومن کی مومن سے محبت کے متعلق اور بھی آیتیں اور بہت سی حدیثیں موجود ہیں مشکوٰۃ کا باب الحب فی اللہ و من اللہ پڑھئے۔ پس ظاہر ہے کہ مومن کی مومن سے محبت ایمان کی نشانی ہے۔ جب کہ یہ محبت لشد ہو۔ مرید کی مرشد سے محبت لشد ہوتی ہے۔ اور ایسی محبت از بس ضروری ہے۔ کیونکہ حب مرشد کے بغیر مرید کہیں نہیں پہنچ سکتا۔ بلکہ اہل دل کے یہاں یہ مافی ہوئی بات ہے۔ کہ جب تک مرید کو اپنے مرشد سے جو کامل مومن ہوتا ہے اشد ترین محبت نہ ہوگی وہ کمال کو نہ پہنچے گا۔ اس حب شیخ کو صوفی فنا فی الشیخ سے تعبیر کرتے ہیں۔ جب مرید کو اپنے مرشد سے کمال درجہ محبت ہو جاتی ہے تو پھر مرید اپنی نقصانی صفات گم کر دیتا اور مرشد کے حسن باطنی میں محو ہو جاتا ہے۔ اسی کو دوسرے لفظوں میں فنا کہتے ہیں۔ اس محبت پر بہت سے بزرگوں نے شگرف آفرینی کی ہے۔ میں صرف شیخ احمد سرہندیؒ کا قول درج کئے دیتا ہوں آپ فرماتے ہیں کہ پہلے فنا فی الشیخ ہے اور یہی فنا فی اللہ کا وسیلہ بن جاتی ہے۔ وہ مناسبت جو طالب و مطلوب کے درمیان فیض لینے اور دینے کا سبب ہے۔ مسلوب ہوتی ہے۔ اس لئے راستہ چلنے والے تجربہ کار۔ لہبر کی ضرورت ہے۔ جو دونوں کے درمیان مثل بمرزخ کے ہو اور دونوں طرف سے حظ وافر رکھتا ہو تاکہ طالب کو مطلوب تک پہنچنے کا واسطہ بن جائے اور حقیقہ طالب کو مطلوب کے ساتھ ملتا ہوتی جائیگی۔ پھر اپنے آپ کو سچ میں سے نکالنا چاہئے گا۔ اور جب طالب مطلوب سے کمال مناسبت پیدا کر لیتا ہے۔ تو پھر اپنے آپ کو بیچ میں سے نکال لینا اور طالب کو مطلوب سے ملا دیتا ہے۔ پس ابتداء اور درمیان میں پیر کے آیتیں

لے ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات لیجعل لیہم الرحمن ووداً۔ لے مشکوٰۃ کتاب آداب ص ۲۴۳۔ لے اس بحث پر میری کتاب صفتہ اللہ کے صفات ص ۸ تا ۱۰ پڑھئے۔

کہ بغیر مطلوب نظر نہیں آسکتا۔ اور انہما میں مطلوب پیر کے وسیلہ کے بغیر جلوہ گر ہوتا ہے اور طالب و مطلوب کے درمیان وصل عربانی رد نما ہوتا ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ مرید اپنے اختیار کو پورے طورہ شیخ کے اختیار میں گم کر دے۔ اور اپنے آپ کو تمام خواہشوں سے خالی کر کے اس کی خدمت پر مکر بختہ رہے۔ لے حضرت حافظؒ کیا خوب لکھتے ہیں۔ لے

بکوشے عشق مند بے دلیل راہ قدم کہ گم شد آئندہ دریں راہ ہمہ رسد
ملا ظاہر غنی بھی حق پڑوھی کی خوب داد دیتے ہیں لے
ساک نہ رسد بے مدد پیر بجائے بے زور کہاں راہ نہ بر و تیز بجائے
لیکن شرط یہ ہے کہ پیر کامل ہونا چاہئے۔ اگر ناقص ہو تو اس سے نقصان پہنچنے کا احتمال ہے۔ کیونکہ ایک کے نقص کا عکس دوسرے میں بھی سرایت کر جاتا ہے۔ حافظ علیہ الرحمتہ کیا فرماتے ہیں۔ لے

گم در سرت ہوائے وصال است حافظاً
باید کہ خاک درگاہ اہل بصر شوی

دوئم ذکر قلبی و روحی

سوال (۱) سادہ ذکر اور نماز میں کیا فرق ہے۔
ج۔ سادہ ذکر ذکر مطلق ہے اور نماز ذکر مقید۔ ذکر مقید یعنی نماز بھی ذکر مطلق کے لئے موضوع ہوتی۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے واقم الصلوٰۃ لذكری۔ یہ حکم حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ہوا۔ اس لئے ظاہر ہے کہ ذکر اور نماز دو مختلف لے مکتوبات امام ربانی جلد اول مکتوبات ۱۶۹: ۷۱۔ لے مکتوبات ۲۸۶ ص ۲۶۲۔
لے انشی انا للہ لا الہ الا انا فاعبدنی واقم الصلوٰۃ لذكری۔ طہ۔ ۲-۱۶۷۔

پہنچیں ہیں۔ اس کے علاوہ قرآن میں بہت سی ایسی آیتیں موجود ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ ذکر نماز سے ایک مختلف اصطلاح ہے۔

س (۲) پھر کیا نماز سے کمال حاصل ہوتا ہے۔ یا ذکر مطلق سے۔

ج۔ نماز فرض ہے۔ اس کا ادا کرنا تو ہر حال میں ضروری ہے بجز اس حالت کے جب کہ سالک مدہوشی اور سکر میں گرفتار ہو۔ نماز بھی ذکر کی ایک صنف ہے۔ اور وہ ذکر مقید ہے ذکر مطلق ان قیود سے آزاد ہے۔ جو نمازیں عاید کی جاتی ہیں۔ فرائض پنجگانہ کی ادائیگی پر وہ کم سے کم فلاح مرتب ہوتی ہے جس سے انسان جنت میں داخل ہو سکتا ہے۔ گو کہ اسے وہاں آخری درجہ ہی ملے۔ اس سے زیادہ درجہ حاصل کرنے کے لئے نوافل کا ادا کرنا ضروری ہے

جیسا کہ صبح بخاری کی حدیث قدسی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرا بندہ فرض سے جس سے زیادہ پسند اور مجھے کچھ نہیں۔ میرا قرب حاصل کرتا رہتا ہے تا آنکہ میں اُس سے محبت کرتا ہوں۔ اور جب میں اُس سے محبت کرتا ہوں تو میں اس کا کان جس سے سنتا ہے اس کی آنکھ جس سے دیکھتا ہے اس کا ہاتھ جس سے پکڑتا ہے اور اس کا پاؤں جس سے چلتا ہے ہو جاتا ہوں۔ اس حدیث سے

ظاہر ہے کہ بقا باللہ اور قناتی اللہ کا مرتبہ جس کی طرف اللہ کے کان آنکھ ہاتھ پاؤں کے بننے سے اشارہ کیا گیا ہے۔ نوافل سے حاصل ہوتا ہے۔ اور ذکر اللہ بہترین نفل ہے۔ ذاکروں کو مفردوں کا لقب دیا گیا ہے۔ مفردوں وہ ہوتے

ہیں جنہیں عبادت و زہد کے مقام میں تفرید حاصل ہو۔ جیسا کہ مسلم کی حدیث میں ہے۔ ایک بار آپ مجھان کے پہاڑ سے گزر رہے تھے۔ آپ نے فرمایا کہ چلے چلو۔ یہ تو مجھان ہے۔ مفردوں بسبقت لے گئے۔ ساتھیوں نے

لے دیکھو آیت ۶۲ - ۱۰ - مشکوٰۃ باب ذکر اللہ

عرض کی یا رسول اللہ منصرف ہوں کون میں۔ آپ نے فرمایا۔ اللہ کو بہت یاد کرنے والے مرد اور عورتیں لے مندا احمد ترمذی۔ ابن ماجہ اور موطا مالک میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تمہیں ایک ایسا عمل بتاؤں۔ جو ہمارے تمام عملوں سے بہتر تمہارے مالک کے یہاں زیادہ پاک۔ تمہارے درجوں کو زیادہ بلند کرنے والا۔ سونا چاندی کے اللہ کی راہ میں خرچ کرنے سے افضل۔ اور تمہارے دشمنوں کے ساتھ جنگ کرنے سے بھی بہتر ہے۔ در حالیکہ تم ان کی گروہیں مارو اور وہ تمہاری گروہیں ماریں۔ صحابہ نے عرض کی۔ فرمائیے۔ آپ نے کہا کہ اللہ کا ذکر ہے مندا احمد اور ترمذی میں ہے کہ ایک اعرابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ کونسا عمل افضل ہے۔ آپ نے فرمایا کہ جب تو دنیا سے رخصت ہو تو تیری زبان اللہ کے ذکر سے تر ہو۔ ترمذی ابن ماجہ اور موطا امام مالک میں ہے کہ کوئی عمل ذکر اللہ سے زیادہ عذاب سے نجات دینے والا نہیں ہے مندا احمد میں ہے کہ میرے بندوں میں سے میرے دوست اور میری خلقت میں سے میرے یار وہ لوگ ہیں۔ جو میرا ذکر کرتے ہیں۔ اور میں ان کا ذکر کرتا ہوں۔ اس کے علاوہ اور بہت سی حدیثیں اور آیتیں ہیں۔ جن سے ذکر کی فضیلت ظاہر ہوتی ہے۔ سورہ رعد میں ہے کہ دیکھو اللہ کے ذکر سے ہی تولد الطینان پاتے ہیں۔ الطینان انسان کا بڑا سبھاری کمال ہے۔ پس جب الطینان قلب ذکر کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا۔ تو پھر صاف ہے کہ انسان ذکر کے بغیر کامل نہیں ہو سکتا۔

س (۳) نماز کو چھوڑ کر ذکر مطلق کی کئی قسمیں ہیں
ج۔ اسانی۔ قوی۔ سستی

لے لے لے دیکھو مشکوٰۃ باب ذکر اللہ ۱۰ - منتخب جلد اول ص ۱۴ - فصل فی مجاز الایان ۱۳ - ۲۸
جلد اول - الباب الاول فی ذکر - کہ الذین آمنوا واطعنوا فلہم بہم ذکر اللہ قطعی اقلوب ۱۳ - ۲۸

س (۴) کیا ان اذکار کے متعلق نصوص موجود ہیں۔

ج۔ ہاں۔ ذکر لسانی تو ظاہر ہے۔ ذکر نفسی کے متعلق قرآن میں ہے۔ واذکر
دُبَّکَ فی نفسکَ اَلْیَہِ یُحِیِّیْنَ کی حدیث قدسی ہے کہ جب میرا بندہ مجھے اپنے
نفس میں یاد کرتا ہے تو میں بھی اُسے اپنے نفس میں یاد کرتا ہوں۔ ذکر قلبی اور ذکر
روحی کا جداگانہ ذکر نصوص میں موجود ہے۔ مسند احمد۔ ابن حبان اور شعب الایمان
بیہقی میں ہے کہ بہترین ذکر ذکر خفی ہے۔ ذکر خفی میں ذکر قلبی اور ذکر روحی دونوں
داخل ہیں۔ اسی لئے کہا گیا ہے کہ ذکر اللسان لقلۃ و ذکر القلب وسیستہ
و ذکر الروح راحۃ۔

س (۵) ذکر قلبی اور روحی کی فضیلت ذکر لسانی پر کیوں ہے۔

ج۔ قلب اور روح کا تعلق براہ راست روح ربی سے ہے۔ جو انسانی طرح
کا مصدر و منبع ہے۔ زبان کو عالم شہود کے ساتھ زیادہ تعلق ہے۔ کیونکہ وہ جسمیت
سے ملوث ہے۔ قلب اور روح چونکہ لسان سے افضل ہیں اس لئے اُن کا ذکر
لسان کے ذکر سے افضل ہے۔ اس کے علاوہ ذکر دائمی کو ذکر غیر دائمی پر فضیلت
ہے۔ ذکر دائمی کے متعلق صحیح مسلم میں ایک جداگانہ باب باندھا گیا ہے۔ حدیث
کے کچھ الفاظ یہ ہیں۔ رسول اللہ کا فرمان ہے کہ مجھے اس ذات کی قسم ہے جس کے
ہاتھ میں میری جان ہے۔ اگر تم ہمیشہ اس حالت میں رہو جس حالت میں کرتم میرے
پاس ہوتے ہو۔ اور اگر تم ہمیشہ ذکر میں نہ ہو تو فرشتے تمہارے فرشتوں پر اور تمہارے
راستوں میں تم سے مصافحہ کریں۔ لیکن اے حنظلہ یہ حالت کبھی کبھی ہوتی ہے۔

س ۱۶۱ ف ۴-۵-۲۰۵ مشکوٰۃ باب ذکر اللہ۔ فان ذکر فی نفسی ذکر تہ فی نفسی ۳۵

صیر الذکر لحنی بہ حب جداول ص ۳۲۶۔ مشکوٰۃ باب ذکر اللہ۔ مسلم جلد ۲۔ ص ۴۴۴۔ باب
دوام الذکر و التفکر فی الآخۃ و المراقبہ۔

ذکر لسانی دائمی نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ زبان جب دوسرے کاموں میں مشغول ہوتی ہے۔
یا انسان خواب میں منہمک ہوتا ہے تو اس وقت وہ معطل ہو جاتی ہے۔ ذکر روحی
اور قلبی ہر حالت میں جاری رہ سکتا ہے۔ باتیں کرتے ہوئے بھی اور سوتے ہوئے
بھی جیسا کہ قرآن میں ہے۔ با تحقیق آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے اور دن رات
کے یکے بعد دیگرے آنے میں نشانیاں ہیں عقلمندوں کے لئے جو اللہ کو کھڑے
بیٹھے اور پہلوؤں پر یاد کرتے ہیں یہاں ذکر سے ذکر مطلق مراد ہے۔ نہ کہ ذکر منقید
جیسا کہ باب اول میں اس پر بحث کی گئی ہے۔ صحیح بخاری میں ہے تنامر عینی ولا
نیام قلبی۔ دل کی بیداری سے اسی ذکر روحی و قلبی کی طرف اشارہ ہے۔ پس ذکر
قلبی و روحی ذکر لسانی سے افضل ہے۔

آتش داغ جنوں از سبک طفلان مے خورد

یک نفس غافل نیند اندکار خود دیوانہا

س (۶) ذکر قلبی و روحی کس طرح ادا ہوتا ہے۔

ج۔ ان اذکار کا طریق نصوص میں کہیں بھی مذکور نہیں۔ ان کی تعلیم مرشد کمال
ہی دے سکتا ہے۔ جب کہ اس سے بیعت کی جائے۔

سوئم تجلی ذاتی و صفاتی

س (۱) تجلی سے کیا مراد ہے۔ اسکی کئی قسمیں ہیں۔

ج۔ تجلی کی مختلف قسمیں ہیں۔ تجلی صفاتی۔ تجلی صوری۔ تجلی شیونی۔ تجلی ذاتی۔ تجلی جلالی
سے ہے اس کے لغوی معنی ظاہر کرنے کے ہیں۔ قرآن میں ہے لا یجلیھا لوفھا الاھو

س ۳-۱۸۹ و ۱۹۰۔ الذین یدکرون اللہ قیاماً و قعوداً علیٰ جہر و سمر الا یہ۔

س باب اہل نذرہ ۳۰۔ س ۱۸۷ احواف ۴-۱۸۷۔

یہ قیامت کے متعلق ہے۔ کوئی قیامت کو سوائے اللہ کے ظاہر کرنے والا نہیں۔
 سورہ لیل میں ہے والنہار اذا تجلّٰ۔ یہاں بھی تجلی سے دن کے ظاہر و روشن ہونے
 کی طرف اشارہ ہے۔ اسی سے تجلی کا اصطلاحی معنی ماخوذ ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ حق
 تعالیٰ اپنے مومن بندے پر کسی شان کسی اسم کسی صورت کسی صفت میں یا ذات
 کے لحاظ سے جلوہ گر ہو۔ تجلی ذاتی سے حضرت ذات کا وہ حضور ہر ادبے جو اسماء
 و صفات شیوں و صورت کی وساطت کے بغیر ہو۔ جو تجلی طور پر موسیٰ علیہ السلام
 کو ہوئی۔ وہ تجلی ذاتی تھی اور ذاتی بھی ایسی جو تمام اعتبارات سے آزاد تھی۔
 اسی لئے موسیٰ علیہ السلام بے ہوش ہو گئے۔ جب اس کے پروردگار نے پہاڑ
 پر تجلی کی تواسے بڑھ کر دیا۔ اور موسیٰ بے ہوش ہو کر گر پڑا۔ ایسی تجلی بالکل نادر
 ہے کسی صورت میں کسی صفت میں کسی شان میں اللہ کا تجلی ہونا تجلی صوری
 صفاتی و شبونی کہلاتا ہے۔ قرآن میں ہے ہم غفریب اس کو دکھائیں گے اپنی
 نشانیاں آفاق میں اور انفس میں۔ آفاق اور انفس کی نشانیاں بھی تجلی صوری
 فعلی۔ شبونی۔ صفاتی وغیرہ میں آتی ہیں۔ اور تجلی ذاتی سے بہت اتر کر میں سورہ
 الزام میں ہے اور اسی طرح ہم دکھاتے ہیں ابراہیم کو آسمانوں اور زمین کے رموز و
 اسرار۔ یہ بھی تجلی ذاتی سے اتر کر ہے۔ طرانی میں ہے کہ میں نے اپنے پروردگار کو
 بہترین صورت میں دیکھا۔ یہ تجلی صوری تھی۔

س (۲) یہ تجلی کس طرح حاصل ہو سکتی ہے۔

۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ فلما تجلّٰ ربہ للجل جملہ ذکا وقر موسیٰ صحا اعراف ۲۔ ۱۴۳۔

سے سترہم آیاتنا فی الآفاق والنفوس حرام ۵۳۔

سے وکذا لک نری ابراہیم ملکوت السموات ولا ترض انام ۶۰۔

۵۔ نقیب جلد اول ص ۱۱۲۔ باب الثالث فی لواحق کتب الایان

ج۔ اس کا حل کسی کامل مومن سے پوچھئے۔ جو آپ کا مرشد و رہبر ہو۔
 س (۳) کیا اس تجلی کے حصول کے لئے کسی وظیفہ کی ضرورت ہے؟
 ج۔ ہاں وہ ذکر قلبی و روحی ہے۔

س۔ (۴) تجلی ذاتی کس وقت رونما ہوتی ہے

ج۔ جب سالک تمام منازل سلوک طے کرے۔ یہ شیخ کامل کا کام ہے۔
 جو سالک کو بہت سچ راستے پر چلاتا اور اسے مختلف قسم کی تجلیوں سے گزار کر
 تجلی ذاتی تک لے جاتا ہے۔

س (۵) کون سی تجلی اتم و اکمل ہے۔ اور وہ کب اتم و اکمل ہوتی ہے۔

ج۔ ایسی باتیں پوچھنے سے کچھ مطلب حاصل نہیں ہو سکتا۔ یہ باتیں پوچھنے کی
 نہیں ہیں۔ حاصل کرنے کی ہیں۔ میں اس قدر بتا دیتا ہوں کہ تجلی ذاتی اس وقت اتم
 و اکمل ہوتی ہے جب کہ حضرت ذات کا حضور دائمی ہو جائے۔ جیسا کہ ذکر روحی
 دائمی ہوتا ہے۔ یہ بہت اونچی بات ہے۔ اس کا حل اسی وقت ہوتا ہے۔ جب
 کہ ایمنا تولدوا فم وجہ اللہ کار از سالک پر کھلے۔ یہ باتیں کامل استاد کی رہبری کے
 سوا حاصل نہیں ہوتیں۔

چہارم۔ الہام

س (۱) الہام کی حقیقت بتائیے۔

ج۔ لسان العرب میں ہے والالہام ما یلقی فی الروح ویسلّم اللہ الرشاد۔

والہم اللہ فلا تا فی الحدیث اسئلک رحمت من عندک تلهمنی بہا وشدی۔

الالہام ان یلقی اللہ فی النفس اصرار یبشہ علی الفعل او ترک وھو نوع من الوحي

یخص اللہ تعالیٰ بہ من یشاء من عبادہ یعنی الہام وہ ہے جو دل میں ڈالا جائے۔

وہ اللہ سے ارشاد کا الہام چاہتا ہے۔ ائمہ نے فلاں کو الہام کیا۔ حدیث میں ہے
میں تم سے رحمت مانگتا ہوں کہ تو اس کے ذریعے مجھے رشد کا الہام کرے۔ الہام
یہ ہے کہ اللہ دل میں ڈال دے کوئی بات جو اسے برا لگنے لگے۔ فعل پر یا ترک
فعل پر اور یہ وحی کی ایک قسم ہے جس سے اللہ خاص کرتا ہے اس کو جسے چاہتا
ہے۔ مجمع البحار میں بھی الہام کی تشریح یہ ہے۔ امثلک رحمت من عندک تلہنی
(مشدی)۔ الا لہام ان یلقى اللہ فی النفس امر یجشہ علی الفعل او ترک و هو
نوع من الوحی یخص اللہ بہ من یشاء من عبادہ۔

س (۲) الہام کی قسمیں بتائیے اور اس کے متعلق نصوص پیش کیجیے
ج:۔ الہام کی چار قسمیں ہیں اور وہ یہ ہیں:۔

اول:۔ بخبریت۔ جو کلام پردہ غیب سے نبی پر اترے اُسے وحی کہتے ہیں۔
اگر یہی ولی پر اترے تو اُسے اصطلاح میں تحدیث کہتے ہیں۔ بعض جگہ اس تحدیث
کو وحی کے لفظ سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔ قرآن میں ہے واذا وحیت الی حواریین
ان استوابی و برسولی و سوری جگہ ہے اوحینا الی ام موسیٰ ان ارضیہ۔
حدیث میں بھی تحدیث کا ذکر موجود ہے۔ قد کان فی من قبلکم من الامم محدثون
فان یک فی اُمتی احد فمعه یعنی تم سے پہلی اُمتوں میں محدث ہوا کرتے تھے
میری اُمت میں اگر کوئی محدث ہے تو وہ عمرؓ ہے۔ قرأت ابن عباس میں ہے
وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی ولا محدث الا یہ۔ اور نہیں بھیجا ہم نے
تجھ سے پہلے کوئی رسول اور نہ کوئی نبی اور نہ کوئی محدث یہ قرأت غیر متواتر ہے
اور قرأت غیر متواتر مشہور حدیث کے برابر ہوتی ہے۔

دوئم:۔ فرشتہ کسی صورت غالباً انسان کی شکل میں آکر بات کرے اور ولی
لہ مائدہ ۵-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-۱۵۴۵-۱۵۴۶-۱۵۴۷-۱۵۴۸-۱۵۴۹-۱۵۵۰-۱۵۵۱-۱۵۵۲-۱۵۵۳-۱۵۵۴-۱۵۵۵-۱۵۵۶-۱۵۵۷-۱۵۵۸-۱۵۵۹-۱۵۶۰-۱۵۶۱-۱۵۶۲-۱۵۶۳-۱۵۶۴-۱۵۶۵-۱۵۶۶-۱۵۶۷-۱۵۶۸-۱۵۶۹-۱۵۷۰-۱۵۷۱-۱۵۷۲-۱۵۷۳-۱۵۷۴-۱۵۷۵-۱۵۷۶-۱۵۷۷-۱۵۷۸-۱۵۷۹-۱۵۸۰-۱۵۸۱-۱۵۸۲-۱۵۸۳-۱۵۸۴-۱۵۸۵-۱۵۸۶-۱۵۸۷-۱۵۸۸-۱۵۸۹-۱۵۹۰-۱۵۹۱-۱۵۹۲-۱۵۹۳-۱۵۹۴-۱۵۹۵-۱۵۹۶-۱۵۹۷-۱۵۹۸-۱۵۹۹-۱

ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ الہام شیطانی بھی ہوتا ہے اور رحمانی بھی۔ شیطانی الہام اولیٰ شیطانی کو ہوتا ہے اور رحمانی الہام اولیٰ رحمان کو۔ فالہما فجورھا و تقویٰھا الا سوال رسد آپ نے یہ قسمیں الہام خیر کی بیان کی ہیں۔ کیا آپ کے پاس ایسے نصوص ہیں جن سے الہام شر کی بھی تفصیل معلوم ہو سکے۔

ج۔ ہاں۔ الہام شر کی بھی مختلف قسمیں ہیں۔

اول۔ بخاری میں ہے۔ صیحیح میں ہے۔ تلك الکلمات من الحق یخطفھا الجن فیقرھا فی اذن ولیہ قرآن الرجاحت فیخلطون فیھا اکثر من صانہ کذذب۔ یہ کلمہ حق ہے جس کو جن اڑا لیتا ہے اور اس کو اپنے دوست کے کان میں ڈالتا ہے۔ جس طرح کہ آگینے میں کچھ ڈالا جاتا ہے۔ سو کا ہن اگے ہو جاتا ہے۔ سیکڑوں جھوٹ ملا دیتے ہیں۔ بخاری میں ہے کہ فرشتے بادل میں اترے اور مجھ پر اس امر کا جو آسمان میں طے ہو چکا ہو ذکر کرتے ہیں شیاطین یہ خبریں چور کرکتے ہیں پاتے ہیں اور کانہوں کی طرف وحی کرتے ہیں۔ وہ اس میں اپنی کڑیوں جھوٹ ملا دیتے ہیں۔ بخاری میں ہے کہ فرشتے بادل میں اترتے اور اس امر کا جو آسمان میں طے ہو چکا ہو۔ ذکر کرتے ہیں۔ شیاطین یہ جت چوری سن پاتے ہیں۔ اور کانہوں کی طرف وحی کرتے ہیں۔ وہ اس میں اس سے سیکڑوں جھوٹ ملا دیتے ہیں۔ یہ اولیاء شیطانی کی طرف الہام کی قسم سے ہے۔

دوئم۔ خطاب شیطانی یہ خطاب ملکی کے مقابل پر ہے۔ سورہ انفال میں ہے کہ جب شیطان نے ان کو ان کے اعمال اچھے کر دکھائے۔ اور کہا کہ لوگوں میں سے کوئی بھی آج کے دن تم پر غالب نہیں آسکتا۔ اور بالحق میں تمہارا رفیق ہوں۔

۱۔ مشکوٰۃ باب الوسوسہ۔ ترمذی ۱۵۸۰ مشکوٰۃ باب الکفایت صیحیحین۔ ۲۔ مشکوٰۃ باب الکفایت۔ فتویٰ